

أنس الشابي

التطرف الديني
في تونس
نقد الفكر
والممارسة

تقديم :
عزالدين
المديني

أنس الشابي

الحركة الإسلامية في تونس نقد الفكر والممارسة

عز الدين المدني

تقديم :
عز الدين المدني

كتاب حجة على التفكير والجهل

هذا كتاب جدل وتقييم، يجادل مجموعة من التونسيين والعرب الذين سمو انفسهم « اسلاميين » ويقيّم تصرّجاتهم واعمالهم ومواقفهم خلال الثمانينات الى اليوم

أما المؤلف، فهو كاتب سياسي وفكري متمكّن جدا من المحاور التي يتناولها. وهو ليس من أولئك الغرباء عن ثقافتهم الوطنية، المرتعّين في أحضان ثقافة أجنبية مهيمنة، الجهال رغم أنهم يحملون شهادات جامعية عالية وهو ليس أيضا من أولئك الذين تفوقوا في الماضي، وذابوا في العصور الغائرة، وسدوا آذانهم وحجبوا انظارهم عن العصر، وعن أصواته، ومشاهده، وعن صراعاته، ولم يملكو ثقافة حديثة يستطيعون بها ان يواجهوا المستقبل بجميع اشكالياته المحرّفة المتقدمة

اذا عرفنا مؤلفنا بما ليس فيه، فاننا نعرف به بما له. فهو يملك ثقافة تراثية كبرى، دينية، وتاريخية، وحضارية، واجتماعية، ساعدته على مناقضة أطروحات « الاسلاميين » واستكشاف حقيقة لغتهم، ومعرفة أهدافهم الثابتة والدائرة مع دوران الريح، القرية والبعيدة، وخاصة الخفية منها والسرية !



ماذا يريد هؤلاء ؟ الحكم ! يريدون الحكم باسم الاسلام ، تتعلّأ ان الاسلام دين وديا ! ما هي الاسس التي يعتمدونها ؟ كتابات بعض المتعصبين من المسلمين القدامى ، وأدبيات بعض المتعصبين من « الاسلاميين » في باكستان ، ومصر ، وايران !.. ما هو نموذجهم ؟ الثورة الدينية الايرانية ! ما هي لغتهم ؟ لغتهم مثل لغة الاسماعيلية القديمة شيء باطن يعطي شيء ظاهر . لغة اردواجية : لغة تستعمل للشعب ولغة تستعمل للحكام لغة تخاطب النوازع النفسانية والاجتماعية الرديئة ولغة تهيّج وتلهب وتنقم لغة تستخدم للسوق الوطنية ولغة تستخدم للأسواق الاحنية . ما هي قيمهم ؟ التعصب والحكم الكلياني والتكفير . نوع من الستالينية التي تربي عليها بعضهم . ما هو تكوينهم ؟ شيء من القانون ، وكثير من الحيل الفقهية القديمة التي تحاورها العصر ، وفهم صحل ورديء للقرآن الكريم والسنة ، واحتيار آيات كريمة دون آيات ، وأحاديث شريفة دون أحاديث ، ونظريات حاكمة سوداء لا تقضي الا الى فتنة في دار الاسلام

وما هو « إسلامهم » ؟ هو « إسلام » يرفض الاجتهاد ، ويفرض رأيهم على الناس أجمعين ، وينفي إسلام المتصوفين ، ويهاجم إسلام الفلاسفة والمفكرين والعلماء ، وهو « إسلام » متقلص ، فقير الوجدان والفكر والخيال ، ياسس ، محشوش ، مسوس ، قديم يذكرنا بسلام فقهاء الاندلس وبلاد المغرب في أواخر العهد المرابطي وخلال العهد الموحدى والحقيقة ، فهو « إسلام » غريب ، عجيب ، لا يتصل بالاسلام ، دين العلم والحضارة وبيعة المجتمع والمثل والقيم الاسانية القارة مثل الحرية والعدل دين الاحلاق والسلوكات القويمة مثل الصدق ، والتسامح ، والاخاء ، والسلم ، والسلامة ، والطمأنينة والأمن

لو تأملوا في القرآن الكريم ، وزادوا في التأمل ففهموا وزادوا في الفهم لما صرحوا بأفكار غريبة ولما وقفوا مواقف شاذة تخدم لا العدل ، ولا المجتمع العادل ، ولا الحكم العادل ، بل سياسة من يريد ان يبال من المجتمعات المسلمة الحالية ، ومن يتصيد عيوب المجتمعات المسلمة الراهنة ، ومن يتربص بها ويدعى في السر والعلن : « ان هذه المجتمعات هشة ، ضعيفة لا فكر لها ولا عاية ، تنخرها امراض مرمية . فعلينا اذن ان نستولي عليها من حديد ! » لذلك رأينا كتبا غريبة كثيرة تساند هذه المجموعات « الاسلامية » وتؤيدها تأييدا أعمى ! بدعوى البحث العلمي طعنا ! وما أنعد البحث العلمي عن كل ذلك .

ان الاعتراف بهذه المجموعات التي تصرخ في كل واد بأنها « إسلامية » ، هو يعني ان باقي المجتمع غير اسلامي ، اي انه كافر . وكيف يمكن الاعتراف بها وبوظيفتها التبشيرية للاسلام في مجتمع مسلم ؟ او ليس هذا من المفارقات ؟ اليس هذا من تناقضات هذا الرمان ؟ هذا الكتاب يصدر في وقت يرى فيه مجموعات مماثلة في قطر شقيق تحتاج بالعنف والعصي واللحي الطويلة المشوكة حرية المواطن والمواطنة بالخصوص ، وحقهما في الاحترام ، وحقهما في الامن ، وحقهما في مخالفة الرأي ، اي في الاحتهاد ، وحقهما في الثقافة والعلم اي في التروذ سلاح العصر

عزالدين المدني

كلمة بمناسبة

لم تكن انتخابات 2 أفريل عادية بأيّ مقياس من المقاييس ولا تعالى ان قلنا أنها أهمّ حدث عرفه الوطن بعد تغيير السابع من نوفمبر، في ذلك اليوم كشفت حركة الاتحاد الاسلامي نفسها فأظهرت المستور وأراحت العطاء عمّا عملت طويلا على احفائه، في ذلك اليوم أصيب حتى أصدقاء الحركة بالدهشة لذلك الخطاب الحديدي الذي روّحته وفغرت الأفواه لما هي عليه من تحلّف وحهل وعمامة.

يومها تيقن الجميع ان هؤلاء القادمين من أغوار التاريخ وكهوفه تحت راية الديمقراطية ليسوا الا أدوات للقضاء على التحررة الوليدة التي يعيشها الوطن.

يومها هضت القوى الوطنية والديمقراطية نواحبها في الدفاع عن القيم التي بشر بها السانع من نوفمبر : التعدّد والتسامح والعقلانية يومها أصبح التصديّ لخطاب الجهالة فرض عين لحماية وطننا من ردة لى يكتوي بنارها الا أبنائنا وأخوتنا.

ويومها كذلك استقرّ في أنفس الجميع أن وحدة الوطن مهدّدة ولا مناص لنا من دخول المعركة لأنّ الاستقالة النضالية تعني من بين ما تعني تمكين الخصوم من هدم البيت على من فيه.

ضمن هذه الرؤية وفي هذا الاطار كتبت هذه المقالات حسبة لله تعالى ومساهمة مّا في الحفاظ على مكتسبات الاستقلال وقد فضلنا الابقاء عليها كما هي ولم نلحاً الى اعادة صياغتها من جديد لأنها في تقديرنا يجب ان تبقى معبرة عن اللحظة السياسية والفكرية والوجدانية التي كتبت فيها فهي شهادة للتاريخ من ناحية كما أردناها أن تكون أداة نضاليّة لمواجهة التار الجدد وصدّهم عن تحكيم أهوائهم في مصائرنا من ناحية أخرى وحتىّ نعطي كلّ ذي حق حقه ولا نغمر الناس حقوقهم لا مندوحة لنا عن الاشادة بالدور الذي قام به الاخ محمد محفوظ مدير « لابراس و الصحافة » حتى يصدر هذا الكتاب فله شكرا الجزيل ولموظفي وأعوان المؤسسة كامل التقدير.

■ أنس الشابي

مكتبة دار الفنون
القاهرة

الباب الأول

مقدمات الإرهاب

1913

في أصول التعامل مع الظاهرة الإسلامية

تونس مثلا

لكل داء دواء يستطب به

الا الحماقة أعيت من يداويها

يمكن تصنيف الكتابات التي نشرت ردا على مقولات الاسلاميين الى :

أ- كتابات جاهلة لا علاقة لها بالاسلاميين، تخلط الغث بالسمين وتحدث فيما تعرف وما لا تعرف، اكتفت بقل مصطلحات لا دلالة لها لديها كالثكنية او العلمانية او التوتاليتارية ونزلت الى الساحة تصارع طواحين الريح، كشفت هذه الكتابات عن جهل فظيع بالتراث ولاها لم تعرفه مباشرة فاما تطلع عليه تماما كالاسلاميين عن طريق الوسائط كمحمد عمارة وغيره، يقول اسلافنا الحكم على الشيء فرع عن تصوره، فمن لم يعرف المسيرة التاريخية للفكر الاسلامي و جهل الفرق الاسلامية ولم يستن الفوارق التي تدق عن التحقيق بينها وعفل عن الفقه وجزئياته

وحيل الفقهاء وأقوال المتكلمين، لن يكون قادرا على استيعاب الظاهرة الإسلامية وتفكيكها وإعادة تركيبها، المصطلحات المستعملة لها دلالاتها المتفق عليها ولها بجانب ذلك رصيد نفسي لدى المنتسبين للحركة والعامّة من شعسا خد مثلا كلمة « الجهاد في سبيل الله » او « عدل عمر » او « حلال وحرام »، لكل هذا قلنا ونقول ان الرد على الاسلاميين وتحديد الاسلام في عملية الصراع الاجتماعي وحصر الممارسة السياسية فيها هو سبي ضرورة حتمية على الأقل في المرحلة الحالية.

ب- كتابات قليلة العدد ردت على مقولات الاسلاميين استنادا الى نفس الادوات والمنهجية، ونزعم لانفسنا شرف المساهمة فيها قدر ما سمح الجهد والطاقة والوقت

الظاهرة الاسلامية مختلف تنوعاتها طاهرة .

- معقدة تنسب الى الماضي وتستهدف السيطرة على الحاضر وصياغة المستقبل وفق مثال ارتجاعي لا علاقة له بالعصر او الواقع
- تندو في مختلف محالات الحياة الاجتماعية، تحدها في امثالنا الشعبية وعاداتنا وتقاليدها، في المكتبة والمدرسة والشارع، في كل آن وحين انها عطاء يلف المجتمع بأكمله وينسب متفاوتة، لذا فان رد أسباب ظهور الحركة وانتشارها الى البؤس والجهل والتخلف يدل على اتصاف القائل بما قال، لان ما ذكر يمكن ان يكون سببا كذلك في ظهور عصابات الاجرام او طلائع الثورة ووقودها كما يمكن ان يكون التربة التي تنبت لنا التنظيمات الفاشية، فالسهولة في رد كل شيء الى البؤس والجهل والتخلف لا تحزي لدينا وليست من المعرفة في شيء اد لكل وضع خصوصيته ولكل مرحلة متطلباتها ولكل مجموعة نسقتها، ومن الحماقاة ان يخلط المرء بين التشابهات ويعمى عن رؤية الدقائق، لم يكن البؤس او

الجهل السب في رور الظاهرة التي نعالج لانها بالأساس ظاهرة ذات امتداد تاريخي تشق الطبقات جميعها فخطابها متلون بفضفاص يرضي الجميع وهي لهذا السب بالدات تكاد تكون شبيهة بالجهة التي يجتمع افرادها على خطوط عامة لا يختلف حولها اثنان، بداياتها صوفية على نسق الطرق، شيخ ومريدون أو امام واتباع، انصارها حليط من كل الفئات الاجتماعية فقراء وأعياء، عمال واصحاب عمل، احراء واقطاعيون، معا في نفس الحندق حاملين لنفس الشعار الذي قد يكون « تطبيق الشريعة » او « لا حكم الا الله » ..

لماذا ؟

لماذا ينتشر خطاب الحركات الاسلامية انتشار النار في الهشيم، اذ كلما تقدم بها العمر الا وتضخم عدد المتسبين، فما هي أسباب ذلك ؟ في تقديرنا ان ما هو رئيسي من أسباب يعود الى :

1 - بساطة المفاهيم التي تروجها وبعدها عن التعقيد بحيث يتقبلها العامة دون صعوبة وتفهم دون الحاجة الى جهاز كامل من المصطلحات والمفاهيم والدلالات وغيرها، فالمسألة الاقتصادية تحل عن طريق الركاة والتأحي وما تعيشه الاسرة من اهترار علاجه ارجاع المرأة الى البيت، ومشكل البطالة يحل بتشغيل الذكور فقط

2 - تعود الاذن الشعبية على مصطلحاتها التي تحمل محروبا نفسيا من السهل تحريكه واثارته كلما عر ذلك للقائد يعكس الحركات السياسية الاخرى التي تستعمل الفاظا اما ان دلالاتها مشوهة او انها عمل عن كل معنى، فالصراع الطبقي والديمقراطية وغيرها من الالفاظ لن تستوي في

للشباب مع الحفاظ من نوع « الشورى في السقيفة » و « عدل عمر » و « المشاحة عثمانى » و « شجاعة خالد » .

وله مساهمة مؤسسات المجتمع المدني في ترويج خطابها والتباري في ذلك، فالمدرسة والاداعة والتلفزة ودور النشر... جميعها تشر خطابها وتدعو لفكرها وحتى يفهم قصدنا على الوجه التي نريد نقول ان الدعوة الى الاتصاف بالخلق الفاضل وغيره امر محمود في ذاته لكنه يصبح خطيرا اذا ما التمس بمعاني سياسية لا تخططها العين من ذلك مثلا ان الشركة التونسية للتوزيع وهي مؤسسة حكومية نشرت كتابا في السنوات الماضية عن المرأة في القرآن الكريم ينقص كل ما نعتبره من مكاسب الاستقلال، يكفي ان نقول ان ما هو موجود في كتاب التربية الاسلامية للسنة الرابعة من صرب وهجر في الفراش وغيره أهون بكثير جدا مما ورد في الكتاب المشار اليه، أئمة الجمعة يمكن ان يمارسوا دورا توعويا دعويا محمودا غير ان المسألة تصبح خطيرة عندما يصبح الامام خطيبا سياسيا وعندما يشن حملة على سياسية الدولة، ان الفصل بين ما هو دين واحلاق وعقيدة وبين ما هو سياسة يتطلب قدرا كبيرا من المعرفة والوعي القادرين على تحديد خطوط التماس فتقوم المؤسسات بدورها دون ان تعرط في عمل سياسي مباشر

4 - امكانية نموها على هامش المجتمع وبموازاة المؤسسات الموجودة، اذ تغرف الانصار والمتسيين من المساجد والمدارس حيث يؤطرون ويؤهلون فوجودها غير ملفت للانتباه لان عقيدتها دروس تلقى في الجوامع وبصاها اليومى امر بالمعروف ونهي عن المنكر واجتماعات اعضائها تواص بالحق والبر والتقوى

لكل هذا استطاعت الحركة الاسلامية ان تكتسح الساحة وان تكسب في صفها قطاعات من الشباب التلميذ والجامعي والعاطل عن العمل

كذلك، وواضح ان غياب البرنامج والخلط بين المطلق والنسبي واعتمادها السهولة واليسر اعانت كلها على الدفع بها الى صدارة الفعل السياسي فأصبحت الرقم العصي في معادلة هي الأخرى عصبية على الحل

ان تصحح جسم الحركة ادى بقيادتها الى ممارسة ازدواجية قطعية فلا يقر لها قرار اذ تنقص في المساء ما وافقت عليه صباحا، هدفها من ذلك المحافظة على حمة فصفاضة تجمع شتاتا من المواقف والمفاهيم والانتهايات الاجتماعية، والناظر يتمعن يلحظ ان الحركة لدينا ليست شبيهة بصورتها في الجزائر او مصر او غيرها على مستوى الخطاب الملفوظ اذ لم تصرح جهارا كالآخرين بدعوتها الى تطبيق الشريعة او الفصل بين الذكور والاناث او الغاء مجلة الاحوال الشخصية رغم انها تبطن كل ذلك وهو ما تستطيع تلمسه في كتابات قيادتها والمفاهيم التي تروجها. فلماذا تخفي الحركة شعاراتها التي تربي عليها المنتسبين لها ؟ ولماذا تختلف عن صنواتها في هذه النقطة بالذات ؟

بورقية ودولة الاستقلال

اثر الاستقلال مباشرة عرفت بلادنا تجربة حدائية تحت قيادة الرئيس السابق الحبيب بورقية، ومهما يكن موقفنا من المرحلة لا مجال للخلط بين المسائل والقضايا، فالفرز ضروري لسلامة الرؤية من ناحية وحتى لا نقع في نفس الاخطاء من ناحية اخرى.

تحت قيادة الحبيب بورقية حققت بلادنا العديد من المنجزات التي مهدت لايحاد دولة المؤسسات من ذلك :

- توحيد التعليم

- توحيد القضاء

- اصدار مجلة الأحوال الشخصية التي بمقتضاها صيغت الأسرة التونسية وتشكلت العلاقة بين الذكر والأنثى بحيث أصبح من المستحيل اليوم التراجع عن المكاسب التي تحققت كجمع التعدد وحقوق المرأة في طلب الطلاق

- عدم التنصيص على ديانة المواطن في الوثائق الادارية

- بناء مؤسسات دستورية كمجلس النواب والمجلس الاقتصادي والاجتماعي وهي مؤسسات مهما كانت ضعيفة فان مجرد وجودها يطرح امكانية تطويرها ودفعها نحو المزيد من المساهمة في صنع القرار لهذه البعض من أفضال بورقوية على هذا الوطن وهي افضال منعت الانحاء الاسلامي من التصريح بعدائه لمجلة الأحوال الشخصية او مجلس النواب ومنعته من التصريح بالدعوة الى تطبيق الشريعة او الفصل بين الذكر والأنثى واعادة هذه الاخيرة الى البيت، لو لم تكن الحركة متيقنة من استحالة التراجع عن هذه المكتسبات التي استقرت في الأذهان والانفس لكان لها معنا شأن آخر ولكتشفت المستور لديها تماما كما فعلت أختها في الجزائر.

لو لم يكن لورقوية من الافصال على هذا الوطن غير ما ذكر لحمدنا فعله وشكرناه لكن الرحل بجانب كل هذا حمى الوطن تحت قيادته من الوقوع في المحهول الذي يعني

1 - الانقلابات العسكرية التي تقضي على عاملي التواصل والاستمرار الضروريين في كل عمل بشري، والأمثلة القرية والبعيدة على حروح العسكر من ثكاته المرة تلو الاخرى لتلاوة البيان رقم ١ حاصرة تفقاً

العين وتدمي القلب لاسها في كل مرة تذهب برؤوس اساء الوطن اما الى السحر في أفضل الاحوال او الى المجهول، عرفت بلادنا استقرارا على مستوى السلطة السياسية لارال لحد الان نتمى وبجهد من أحل دوامه لانه الكميل بالمحافظة على هذا القدر من الحقوق التي بعمل وبثاير على ان تتراكم حتى تستقر وتشت في وحدان كل توسي وتوسية، لم يكن الساع من بومسر الا تواصلا لأفضل ما حققت دولة الاستقلال وتطورا له، حصل التحول في كف الشرعية وفي احترام كامل للدستور والقانون لم ترق قطرة دم واحدة ولا حدث عف في أية جهة من جهات البلاد ولا حلت المؤسسات ولا معت الصحافة ولا انتصب مجلس عسكري للحكم، كان تحولا حضاريا اقتضته الضرورة وتم في حدودها

2 - حكم بورفية البلاد طيلة ثلاثين سنة حوكم اثناءها المئات من المواصلين من مختلف العائلات السياسية ولم يسلم منها حتى قادة الحرب الحاكم، هذه المحاكمات على كثرتها وان كنا رافضين لها حملة وتفصيلا لم تكن دموية ولا طعى فيها الحقد المجهول، كان بورفية قاسيا في بعض الاحيان ولكنه كان عطوفا في احيان اخرى، لم يكن بورفية دمويا ولا دكتاتورا متسلطا يفرح لرؤية الدم والاجساد المعلقة بل كان حاكما فريدا، ثم قل هذا وبعده دلوبا يرحمكم الله على حاكم واحد لم يتتع حصومه سحا وتشريدا، وحتى في البلاد التي تناهى بعراقه مؤسساتها للعمل السياسي صريته

نعيدها ثانية ولن نغل تأكيد ذلك لو لم يكن لبورفية سوى ما ذكر لحمدنا فصله ولشكرناه، كلمة حق نقولها اليوم وغدا، امتنعنا عن قولها البارحة لما كانت سهلة ويسيرة ومربحة.

كيف السبيل ؟

كيف السبيل بعد كل هذا للمحافظة على مكتسبات الاستقلال ؟ وما المطروح على القوى الوطنية والديمقراطية ؟ وكيف تتحدد الاولويات ؟ وما هو مصدرها ؟ قناعاتنا الذاتية او الحد الادنى المشترك الذي يجمع هذه القوى المتنافرة التي تدعو الى المحافظة على المجتمع المدني رغم نواقصه ؟ هل شعار المرحلة اليوم الاصلاح ام الثورة ؟ ان كان الاصلاح فكيف السبيل ؟ وما هي ادواته ؟ وان كان الثورة فما هو محتواها ؟ وما هي القوى المساهمة فيها ؟ وماذا عن قيادتها ؟

ان الداء الذي ادى بالكثير من القوى الوطنية الى التهميش والبعد عن الفعل السياسي سببه قصر في النظر من ناحية وعمى في الألوان اصاها باكرا من ناحية أخرى، فتخلط بين الحوصوم والحلفاء بين التكتيك والاستراتيجيا بين الماضي والحاضر بين الممكن والمأمول بين الحلم والواقع لتصل في النهاية الى مرحلة المراهقة التي من ارر مطاهاها صياغة حمل ربانة يتلدد سماعها ويتوهم ان وقعها في الادن كفيل بتعير الواقع في المرحلة التاريخية التي يعيش ما هي الاهداف التي تعتقد ان القوى الوطنية والديمقراطية قادرة على تحقيقها رغم كل الملاسات المحيطة ؟ وما هي الادوات والمهجية الكفيلة بتمكيننا من ذلك ؟ في تقديرنا ان مواجحة الطاهرة السياسية الاسلامية بمختلف تنويعاتها يجب ان تستهدف

1 - المحافظة على مكتسبات الاستقلال مهما كان موقفنا السياسي منها ومهما كانت تقييماتنا لها محتلفة، المؤسسات الدستورية القائمة رعم كل ما يمكن ان يقال عن ضعفها يمكن ان تكون مساهمتنا وبجهدنا اطارا قابلا

للتطور وقابلا لممارسة دوره كاملا لان الاستقالة او نزع الثقة منها تماما ليس الا خطوة نحوالمجهول ونحو الفراغ الذي لن يملأه سوى فراغ العواء واتباعهم المتربصين بنا في هذا الخندق او ذاك، نفس الشيء يقال ويصح عن التعليم او محلة الاحوال الشخصية..

2 - العمل من أجل تطوير المؤسسات الموجودة ودفعها عن طريق المساهمة الشعبية الحرة نحو المزيد من العقلانية في التصرف ونحو قبول التعدد والاختلاف ونحو السسية تصورا وممارسة ونحو التسامح قيمة القيم في كل ساء ديمقراطي.

3 - حماية مؤسساتنا من امكانية الانتكاس والردة عن طريق تكثيف الحصور والمساهمة من قبل كل الدين يناضلون من احل مجتمع مدني اساني مهما كان موقعهم الحزبي لان الطوفان ان حل لى يترك لا الأخصر ولا الياس وتأملوا جيدا حال السودان الذي ابتدأ مع الميري اشتراكيا عروبيا لينتهي بعد ذلك حليما للتراي وداعية لتطبيق الشريعة اما الأدوات والمهحية الكفيلتان بتحقيق هذه الاهداف فاسها لا تخرج

عن

أ- الصراع على الجهة الفكرية وذلك بتفكيك آليات الخطاب الاخواري وتقديمه ضمن سياق الفكر الاسلامي الذي تدعي الاستناد اليه وتعرية الحواسب التي تعمل الحركة على اخفائها وسترها لاسها تنقض عقيدتها وتسفه خطابها، في هذا الاطار طرحنا في مقال سابق مسألة تطبيق الشريعة من خلال حزئية معينة هي الرنا وحدّه (اظر حشف وسوء كيل) لاثبات استحالة تطبيق الحدّ اليوم استحالة مطلقة فيفرغ الشعار من اي معنى ولا تعورنا الأمثلة على ان هذا الشعار انما يتنادى به الاسلاميون للاستحواد على السلطة وتنصيب انفسهم اوصياء على الشرع وذلك بعد

تخنيذ المؤمنين وإيهمهم ان الاسلام في خطر طالما لم تطبق شريعته، ففي حالة السرقة مثلاً لا يقام الحدّ الا بعد توفر شروط وقيود نجرم ان تحققها هو من باب المستحيلات، الأمر الذي يدفعنا الى القطع بان فقهاءنا استقر في انفسهم وتيقنوا ان هذا الحكم لم يعد صالحاً في زمانهم فصنعوا شروطاً للتهرب من تنفيذ الحدّ من بينها انه لا قطع على سارق الاموال العامة لان له فيها شبهة ملك، ولا قطع على سارق سيارة لانها سائنة غير محررة والحز لديهم لا يتجاوز مرمى النظر اما من سرق الراديو من السيارة السائنة ففتحها فانه يحد، ولا قطع على من سرق طفلاً حراً لانه ليس مالاً ويحدّ من سرق طفلاً عبداً لانه مال متقوم شرعاً

ان كانت طبيعة الموضوع هي التي تحدد المصالح فان مواجعة التيارات السياسية الاسلامية لن يكون ذا تأثير الا بالاعتماد على نفس الاليات والمصطلحات ومن ذات المنظور، اما ان ترك لهم الساحة يرتعون فيها ويمرحون دون معارض ودون مسفه نحجج أوهى من بيت العكسوت فحور وسوء تقدير

مواجهة الحركات السياسية الاسلامية قضية مركزية ومحورية تستهدف المحافظة على هذا القدر من الوحدة والتماسك الاجتماعيين وتطويرهما في اتجاه تركيز مفهوم المواطنة بصرف الطر عن عقيدة الانسان وهو المفهوم الذي تترتب عليه كافة الحقوق من حرية ومساواة وعدالة .

ربما تكون الدعوة الى دولة لائكية علمانية مصموم مشروع مستعمل لمراحل لاحقة اما ان تكون مشروع اليوم والآن فذلك ما نفيه تماماً لسبب بسيط يتمثل في ان الأصوات التي تتادى به وترفعه شعاراً لم تتجاوز بعد مرحلة الحمل الرنائة التي قد ترصي غرور البعض ولكنها لن تغير من الواقع شيئاً

لهؤلاء الحواريين الجدد نقول كيف يمكن فصل الفكر الديني الشعبي
مكوناته عن المؤسسات ؟ وهل ان تغيير العادات والتقاليد امر يسير يتم
بجرّة قلم ؟ وما نفعل في نسبة الأمية التي فاقت 48 / ؟ وهل يمكن ان
تكون اللائكية شعارا في مجتمع استقص ولا يزال المرأة ودورها ؟ وهل ان
اللائكية شعار يرفعه لنرضي به الذات ونزع عنها مسؤولية ما حدث
ويحدث او بصال يومي يقتضي الجد على الأقل في فهم آليات الطر لدى
شعنا تفكيكا وتركيا ؟ وحتى في صورة قيام هذه الدولة اللائكية العلمانية
من يضمن ان الردة لن تحصل ونعود الى ما كنا فيه ؟ فالحيارات المجتمعية
التي لا تكون صادرة عن قناعة اصحاب المصلحة فيها لا يمكن ان تدوم
الا بدوام السلطة التي تسندها، ولتأمل مليا حال بولونيا اليوم او مصر
بعد عبد الناصر مرحليا لا مناص من النضال من اجل دولة ترعى الدين
وتضبط خط سيره ضمن الحدود التي لا تهدد وحدة المجتمع، فكما ترعى
بيوت الله عليها ان تحفظ للمواطن حقه في عدم الايمان ولا تترك ما هو
عام كالدين واللغة والانتباه لعبة في يد الافراد او الاحزاب، اننا ندعو الى
دولة تحافظ على وحدة مجتمعنا بحصر ما هو مشترك والتحكم فيه دون
قهر او اكراه

ب- حصر الممارسة السياسية فيما هو آبي وطرفي مما لا يهدد وحدة
مجتمعنا واستقراره ولا يبرع به الى التطرف والعنف والعلو فالميثاق الوطني
في تقديرنا حدد ما هو استراتيجي ومتفق عليه بين الجميع الا قلة قليلة
واهمة تحلم بالثورة وهي أعجز عن ان تسير « حابوت كفتاحي »، من
أوكد الاولويات اليوم المحافظة على هذا الاجماع ودفع الاحزاب الى ترجمة
الميثاق في برامجها ولوائحها حتى تكون ممارستها السياسية في اتساق مع
الميثاق والاحماع الوطني لا خروحا عليهما، فلفظ التكفير والالتهام

بالفرنكوفونية. . . وعيرهما يجب ان يرول من القاموس السياسي اليوم
للاحزاب والجمعيات التي التزمت بالميثاق لانها فضلا عن نقضها لما
احمعت عليه الامة تذكرنا بمحاكم التفتيش، فاللائحة او البيان السياسي
لا يمكن ان يكون الا استجابة لقضية عامة وتعبيرا عن حاجة مجتمعية
والمنافسة لا تكون الا في البرامج وامكانيات تطبيقها اما ان تكون اتها
بالكفر او السخرية او سحب صفة المواطنة من صاحبها فليس ذلك من
السياسة في شيء انما هو افتراء ورمي بالباطل وقذف يجب ان يتوقف.

* الحق هو الغلط في الوسيلة والطريق الى المطلوب مع صحة المقصود

«الصحافة، في 9 نوفمبر 1989

ثوابت الحركة الإسلامية في تونس

عشر سنوات مرت على ظهور حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) ودحوها ساحة العمل السياسي، فما هي الاضافة التي قدمتها على المستوى الفكري؟ وهل أثرت هذه الحركة المكتنة الاسلامية؟ وهل يطبق الاسم على المسمى او ان التسمية من قبيل الأضداد؟ وما هي منهجيتها في العمل السياسي؟ وهل تستند في ذلك الى خطة تنخرط فيها مواقفها وبياناتها أو أنها تمارس سياسة يومية لا تتجاوز ردّ الفعل والحسابات الآنية الظرفية؟

في البدء نقول ان الحركة عاشت ولا زالت تعيش عالة على صواتها المشرقيات وحتى الهنديات والباكستانيات فاكثفت بالاحترار والمزيد من الاجترار دون ان تكلف نفسها عاء البحث او الفهم او التقصي وبقيت هائمة في عالم التركيبات اللفظية اللامتناهية وملكوت الكلمة الشاسع الرحب، على هذا الأساس يستحيل ان نتحدث عن خصوصية فكرية لهذه الحركة او تميزها عن غيرها من الحركات الاسلامية المشوثة في ارجاء

المعمورة ⁽¹⁾ فالأرضية واحدة بالنسبة للجميع والأهداف واحدة كذلك، وان بدا الاختلاف ففي ترتبها فقط وهو اختلاف هين بكل المقاييس رعم وعيا بأن الحركات الاسلامية جميعها متشابهة تلتقي في الكثير ولا تختلف عن بعضها البعض الا في الرر اليسير فان رصد وتتبع بيانات وأسلوب العمل السياسي للنهضة وكشفه ضرورة حتمية على الاقل لسلامة الرؤية ولحسن تصور ما عليه الحارطة السياسية للوطن، من موقع معرفتنا بالحركة نستطيع القول أن هالك ثوات حكمت عمل الحركة وجعلتها أسيرة حطة من أبرز ملامحها.

سياسة بلا برنامج

عياب البرنامج الاقتصادي والاجتماعي والسياسي في طرحها اد نكتفي بالشعارات العامة التي لا تؤثر على موقف او موقع الداعي له في عملية الصراع من احل اقتسام الناتج الوطني، مرد ذلك يعود في نظريا في قسم مه الى صدور الحركة عن بنية فكرية قانلة للتفسير والفهم بأشكال متناقضة بحيث يصلح ان يكون خطاها مررا لكل شيء وفي مختلف الاتجاهات، فتكتسب قيادة الحركة بذلك حرية في التصرف وفي التراجع عما تكون قد وافقت عليه سابقا ولا تجد نفسها ملزمة بخطه او مهحية محددة سلفا وقد كانت قيادة الحركة لديا واعية هذه القضية فتجد لنفسها في كل مرة ما تتصور انه المبرر لممارسة سياسة بلا برنامج وتحتلق الأعداد لذلك المرة تلو الاخرى، ففي سنة 1983 قال الهاشمي حمدي « نحن في

(1) انظر في الموضوع وجهة نظر احميدة البيفر الذي يذهب الى تاكيد خصوصية وتغير المدرسة الاسلامية التونسية عن غيرها، مجلة 21/15 ، الدمودج الاسلامي التونسي الواقع والطموح ، العدد 18 فيفري 1989

تونس لا ندعي امتلاك البرنامج الاسلامي الواضح ان هذا البرنامج بدون حياة مشروع للانجاز في الوقت الذي تتوافد فيه على السجور دفعات متتالية من قيادات العمل الاسلامي تصحح المشكلة هي تأمين الحركة»⁽²⁾

وفي سنة 1984 قال عبد الوهاب الكافي عضو الهيئة التأسيسية « وحركتنا ليس لها الآن بديل وهي نقطة ضعف فيها »⁽³⁾ هكدا يتفق قادة الحركة في غياب البرنامج وفي ممارستهم سياسة يومية لا ضباط لها ولا موخه مرّرين كل ذلك بالقمع الذي كان مسلطا عليهم ، اما اليوم وقد رال السبب فهل تتقدم الحركة خطوة في اتجاه بلورة مشروعها ؟ يجيب حمادي الحماي أحد أبرز قياديين الحركة قائلا « ليس من حق اي كان ان يطالنا بتوصيح موقفا من عدة مسائل كتعدد الروحات وتطبيق الحدود وغيرها من القضايا قبل ان تعطى لنا التأشيرة »⁽⁴⁾ قيل هذا الكلام في شهر حويلية الفائت، ولنتظر المبرر الذي سيطلعون به غدا لما يتحصلون على التأشيرة

ان عياب البرنامج لدى الحركة مقصود لداته لأنه يمكن القيادة من التصرف بحرية فتعلت من مراقبة قواعدها ومحاستها كما يمكنها ذلك من تجميع أكثر عدد من المنتسبين خصوصا اذا وصعنا في الاعتبار ان الفكر الديني لارال يمثل الاطار الايديولوجي الذي يلفّ المجتمع نأكملة، وقد كان امامهم حس السا أكثر وصوحا وحسما فلم يلحأ الى افتعال واحتلاق المرات حيث قال لمن دعاه لكتانة برنامج للاحوان المسلمين « ان الناس

(2) المغرب، العدد 81 في 10 ديسمبر 1983، ص 58

(3) حقائق، العدد 37 في 13 جويلية 1984 ص 9 و 10

(4) الايام في 27 جويلية 1989، ص 3

يجتمعون على ماديء لا على تفاصيل لأننا اذا دخلنا في التفاصيل فسحتل وتفرع ولا ستهي الى خير كثير»⁽⁵⁾.

الإزدواجية

من نتائج عياب الرامج المحدد والصابط لخط سير الحركة ظهور الازدواجية في الخطاب وعدم الثبات على موقف بعينه فتقص الحركة مساء ما سبق ان وافقت عليه صاحبا، هذه الازدواجية لا تظهر في مواقف القيادة فحسب ليكذب أحدها الآخر أو ينفي هذا قول ذاك بل إنها تظهر حتى لدى التحص الواحد في فترات رمية متقاربة وفي مواضع وقصايا لا تحتمل الأخذ والرد لأنها تمثل هوية الحركة من ذلك مثلا :

1 - في المسألة النسوية تقف الحركة موقفا مترمتا يتلخص في وحب حمل الحجاب ومعاداة مجلة الاحوال الشخصية ودفع المرأة الى البقاء في البيت لخدمة الرجل والتزيين له، يقول مؤسس الحركة الاستاد راشد الغنوشي « كان الدفاع على اللباس الشرعي والتهجم على العراء والاختلاط بين الحسنيين وعلى عمل المرأة المأجور خارج البيت وعلى كتابات الحداد، كانت تلك أهم القصايا التي شغلت الادبيات الاسلامية في المسألة السائية والتي كانت محط اهتمامنا قبل مرحلة تسييس الحركة والتي لا تزال تشعل قطاعا واسعا من الاسلاميين داخل الحركة وخارجها»⁽⁶⁾ هذه القناعات التي رت عليها الحركة أساءها طيلة عشر سنوات فتشربوها ودافعوا عنها ومثلت بالسببة لهم المرر لعداء بورقية

(5) حس الببامتي، لماذا؟ د رفعت السعيد، وكنه مدبولي القاهرة، 1977، ص 89

(6) المرأة بين القرأ وواقع المسلمين، راشد الغنوشي مطبعة تونس قرطاج ص 35

ومشروعه يقع التراجع عنها، فعن محلة الاحوال الشخصية قال الغنوشي « المجلة في عمومها مندرجة ضمن الاجتهاد داخل المنظومة الفقهية الاسلامية تطبيقا لمبدأ اسلامية الدولة التونسية »⁽⁷⁾ هذا الموقف الذي هدم ثابتا من ثوابت الحركة وأشاع وهما لدى النخبة مفاده تميز وخصوصية المثال التونسي يقع التراجع عنه بعد سنة فقط ومن قل نفس الشحص يقول راشد « ان العلل الأساسية لما حدث من انهيار اجتماعي وأخلاقي لبنية الأسرة لا تكمن اساسا في جانب التقنين وانما في تلك الروح العامة التي اسعشت في مطلع العهد البورقيسي »⁽⁸⁾

2 - يحتل المسجد موقعا مركزيا لدى الحركات الاسلامية لانه يساعدها على تخنيد المتعاطفين ومن رواده تصيد مناصلي الغد من ناحية ومن ناحية اخرى يمثل المسجد الملجأ الذي تفر اليه كلما دخلت في صراع او حصومة مع اي كان فتارة تستغله للتشهير بالأشخاص والبرامج التربوية او السياسية وتارة تفر اليه اذا كانت الحصومة مع السلطة، وهي لهذا السبب بقيت حية ولم تتمكن لا الانحارات ولا السجون من القضاء عليها اذ تنجبولفترات ولكنها تعود الى السطح كلما سنحت الفرصة لكل هذا مثل المسجد النقطة المركزية والبؤرة لأي عمل اسلامي ورد في البيان التأسيسي لحركة الاتجاه الاسلامي سنة 1981 ما يلي « اعادة الحياة الى المسجد كمركز للتعدد والتعبئة الجماهيرية الشاملة »⁽⁹⁾ هذا المعنى سوف يعيب من بين الاهداف التي حددتها الحركة في طلبها الثاني للحصول على التأشير، سنة 1985 تحدث عبد الفتاح مورو القيادي

(7) الصحاح في 17 حويلية 1988، ص 3

(8) المساء الجزائرية في 13 سبتمبر 1989، ص 3

(9) حقائق حول حركة الاتجاه الاسلامي بمجلسة الذكرى الثانية لتأسيسها ص 12

البارز عن المسألة فقال « منطلقنا في العمل هو المسجد وكانت لنا دروس حيث نعلم الناس القرآن والحديث الان ليس بين أيدينا ولا نقبة في حيط في جامع من الشمال الى الجنوب ومن الشرق الى الغرب »⁽¹⁰⁾.

اثر تغيير السابع من نوفمبر عملت السلطة الجديدة على تنظيم الحياة السياسية فأصدرت في هذا الاطار قانونا منع بموجبه تعاطي العمل السياسي بالمساحد وضطت مسألة اللقاء الدروس هناك بضرورة الحصول على ترخيص. ورغم ان هذا القانون يحرم حركة الالتقاء من واحد من أهم نقاط قوتها لأن المسجد هو المحل الوحيد الذي لى تتحاصر السلطة على اغلاقه مهما بلغ بها العناء كما انه المكان الذي تلجأ اليه كلما تصيقها السبل فان قادة الحركة عمروا عن موافقتهم عليه يقول عبد الفتاح مورو « كحزب سياسي نعتبر ان النشاط السياسي له مؤسسات مؤهلة لاحتوائه ولا نعتبر المسحد مؤسسة مؤهلة لان تمارس فيها السياسة ولا الدعاية السياسية ولا الحلاف السياسي نحن نعتبر ان المسحد ليس مؤسسة تخدم سياسة حزب من الأحزاب سواء كان حزب الالتقاء الاسلامي او غيره فالمسجد هو مؤسسة للعبادة وتعليم الاسلام ولا يمكن ان يكون حلقة للخصومات والمزايدات السياسية »⁽¹¹⁾ هذا الموقف سرعان ما وقع التراجع عنه فوصفوا قانون المساجد باللاستورية بعد ان رحبوا به، جاء في بيان 18 ديسمبر 1989 الذي امضاه علي العريض ان الحركة « تؤكد على ان المساحد بحاجة الى تحريرها من كل القيود اللاستورية كقانون المساجد. ».

(10) حقائق، العدد 62 في 12 افريل 1985 ص 16

(11) المغرب، العدد 19 في 23 سبتمبر 1988 ص 7

3 - اما الميثاق الوطني الذي أمضته مختلف العائلات والحساسيات السياسية فانه هو الاخر لم يسلم من نكوص الحركة وإدارها وتراجعها فيما امضى احد قياديينها، فالتمتع في الميثاق يلحظ بجلاء ان الحركة لم تعلن تمسكها به يوم امضائه الا تقية لانه يتناقض في العمق مع ما تدعوله وما تروج، فهل يعقل ان تعتر الحركة بعقريه وبطولة يوغرطا او ان تسلم بحق الاختلاف والتسامح ووقاية بيوت الله من الصراع السياسي واثارة الفتن حتى تبقى المساجد لله وحده؟ يومها كاتب الحركة تلهث وتحمد من أحل الحصول على التأشير فاستاحت كل شيء وفاتها ان حركة سياسية تمارس تكتيكا سائنا لا يدرج ضمن استراتيجيه واصحة المعالم لا يمكن الا ان تسقط في الانتزاع وتفقد بذلك احترام العير لها ولا يحمل قولها بعد ذلك على محمل الحد، تمضي على الميثاق طمعا من احل الظفر بالتأشير وان حجت هذه الاحيرة فالراجع سليل للصعط يقول نورالدين الحيري في تحديده للاسباب التي جعلته يعتذر عن المشاركة في الجلسات اللاحقة للحوار حول واقع البلاد ان « مثل هذا الحوار كان من الاجدى ان يكون مع من هو مؤهل من ابناء الحركة لذلك »⁽¹²⁾ وردا على سؤال حول تمسك الحركة بما ورد في الميثاق قال الحبالي « لو فعلنا ذلك لأصحح الميثاق ميثاقا »⁽¹³⁾ قللها اعتبر الشيخ محمد الاحوة بصراحته وصرامته المعهودة ان نعص ما جاء في الميثاق حرب على الاسلام⁽¹⁴⁾ هكذا ينقض احدهما الاخر ويكدب القيادي نفسه فيمهي ما قال ويأتي بالضد

(12) المغرب، العدد 184 في 12 جانفي 1990 ص 9

(13) حقائق، العدد 215 في 29 اكتوبر 1989 ص 7

(14) المغرب، العدد 147 في 14 افريل 1989 ص 11

الغموض

السمة الثالثة تتمثل في غموض المصطلحات والشعارات التي ترفعها الحركة من ذلك مثلا :

1- تروّج الحركة وهما مفاده ان سبب تخلف المسلمين انما مرده الانتعاد عن تطبيق الاسلام هذا القول يحمل في طياته الهروب من مواجهة المشاكل المستحدة التي تعيشها مجتمعاتنا، وليّ العنق الى الماضي والارتقاء في احصاء تجربة اسانية حلت مشاكل مجتمعتها بقدر ما استطاعت وبقدر ما اتاح لها طرفها الزماني والمكاني، هكذا يُعفى الانسان نفسه من البحث والاحتهاد والعمل بالقاء تبعة تخلفه على مشجب الانتعاد عن الاسلام، ومن الغريب حقا ان مثل هذا القول بقي راثحا رغم ان الكثير من الاسلاميين كحالد محمد خالد ومحمد عمارة وحسن حفي . هذا فصلا عن حال الدين الأفغاني قد تحاوروا مثل هذه الأطروحات وتقدموا بالفكر الديني الى الأمام على طريق الالتقاء بالحماهير ومطالبها الملحة في التحرر والاشتراكية ووصلوا الى نتائج وان لم تخرج عن اطار الفكر الديني فانها تمثل قفزة ومحاولة للاستحاة لما يعترض مجتمعاتنا من قضايا لا تحد لها حلا في النصوص الدينية، وواضح ان هذا الزعم مصدره الاساسي القول بأن الاسلام يحتوي على كل شيء ويقع الاستشهاد بالاية القرآنية « ما فرطنا في الكتاب من شيء » في حين ان النصوص لا تسعف بالاحانة عن الكثير من القضايا والمسائل التي لها علاقة ماسة بالحياة في مختلف مظاهرها من ذلك مثلا .

أ- مسألة الحكم، ورد ذكرها في اطار الحديث عن مبادئ عامة كالشورى والعدالة ولم يأت فيها اي تفصيل لا في القرآن ولا في السنة

الثالثة ويعلم الجميع ما نتج عن هذا الاعفال من اقتتال واهراق دماء بين المسلمين بحيث اصبح الحكم معصلة لم يجدوا لها حلا سوى رفع السيوف، اما عن الشروط التي وضعها الفقهاء كالعدالة والاحتهاد والقرشية فلم يقع تطبيقها وكان السيف الحكم والشرط الاساسي الذي به ينتصب المرء للحكم، هذا قديما اما الان فما الموقف من المؤسسات الدستورية والسياسية والاجتماعية المستحدثة ؟

ب- العلاقات الدولية، يقسم الاسلام العالم الى قسمين دار حرب ودار اسلام ولا علاقة بينهما الا الحرب او دفع الجرية يعني ذلك ان دولة الاسلام او الداعين لذلك ليس لهم ان يقيموا اي علاقة مع اي دولة كافرة، فما العمل اليوم هل تعلن الحرب الدينية على كل دول العالم وهي دول كافرة ؟ وهل يطالب او يطالب بدفع الحزبة ؟ ولم ؟

ح- قانون العقوبات، نصّ القرآن على أربع عقوبات لا غير وهي عقوبة السرقة والنفي والقدف والربا، فما العمل اليوم مع القضايا المستجدة كقضايا التهرب من دفع الضرائب واختلاس الأموال العامة واستغلال السلطة والنفوذ. وهي الجرائم التي لم يأت فيها نص، ألم يكره الافعابي على حق عندما قال « وتبديل الاحكام بتبدل الرمان »⁽¹⁵⁾

ألا يدل كل هذا على ان اشاعة الوهم بأن الاسلام احتوى على كل شيء وأن عدم تطبيقه هو السبب في تخلفنا عار من كل حقيقة وليس الا وسيلة للتحكم في رقاب الناس وبياتهم في صوغ مصائرهم

2 - ثاني هذه الأوهام هو القول بأن الاسلام دين الوحدة والتوحيد وأن ليس هالك الا إسلام واحد غير ان الواقع لا يسعفهم بما يعضد

(15) الخاطرات، دار الحقيقة بيروت 1980 ص 165

قولهم ويسد زعمهم، ذلك ان القانون الذي حكم التجربة التاريخية الاسلامية هو الافتراق والمزيد من الافتراق فالتعميم وحشر الكل في واحد مقصود لذاته حتى يقع حجب الاختلافات بين التطبيقات التي وُسِّمت بالاسلامية ويعمى عن رؤية الأسباب الحقيقية التي كانت وراء التعدد لتستقر بذلك الواحدة في النظرة والخطية في التحليل والتسوية في السلوك مما لا يحمل الزاما الا لأصحابه، لو كان هناك اسلام واحد فكيف نفسر تعدد التفاسير القرآنية والفرق الكلامية والمذاهب الفقهية وكيف نفسر الاختلاف بين اسلام الحميري واسلام شيخ الأزهر بين اسلام مفتي الجمهورية واسلام راشد العشوي وهل ان الفوارق الطبقية والاجتماعية والعنصرية امحت حتى نقول باسلام واحد، ألم يقل الرسول (ص): «يَهْلِكُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي إِلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً نَاجِيَةً مَا أَمَّا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» (16) أليس هذا هو القانون الذي حكم تطور المجتمعات الاسلامية الافتراق والمزيد من الافتراق الذي يجد تفسيره وتبريره في الصوص الدينية داتها، ألم يكن ظهور الشيعة تعبيرا عن الاسلام في صورته القومية الفارسية، والحوارج في صورته البدوية الا يؤكد كل هذا على ان الاسلام المطلق لا المضي يمكن ان يكون في هذا الخندق كما يمكن ان يكون في الخندق المقابل، ألم يقتتل الصحابة علي ومعاوية وطلحة والزبير وعائشة ألم يختلف عثمان مع أبي در العفاري وبناه في صحراء الرعدة، ألم يقتل المسلمون الحسين حفيد الرسول، ألم يعذب احمد بن حنبل، ألم يصلب الحلاح ويقتل السهروردي، ألم يحارب الطاهر الحداد في قوته ألم يطرد علي عبد الرزاق من الأزهر وعانى أشد أنواع

(16) الملل والحل لشهرستاني، مؤسسة الناصي الحلبي وشركائه، القاهرة 1968، ج

القهر . ألا يدل كل هذا على ان محال الاختلاف رحب وواسع وله
ضريبته أم ان كل هؤلاء ليسوا مسلمين، ألا يدل اختلافهم وان كانوا
جميعا من المسلمين اهم تباينوا في مواقفهم لتباين مصالحهم ومواقفهم
الاجتماعية

فالقول بالطرة الواحدة للإسلام مردود من واقع التجربة الإسلامية
داتها وليس الا رجع الصدى لقيم كرسّت التحلف في مجتمعاتنا وشرّعت
للاستداد والقهر حتى يسود، فيوم كانت الحصار العربية الإسلامية في
عمقها كما سمع شخصيات من ورن اي بكر الراري واس سينا وابن
رشد ممن ساهموا بنقسط وافر في الدفع بالمعارف الاساسية وتطويرها
رغم اهم من وجهة نظر دينية نحتة كابوا يصرحون بشكل او بآخر
بدهريتهم او ماويّتهم، ويوم كانت الحرية قيمة من قيم المجتمعات
الإسلامية الناشئة ويوم كان الاختلاف حقا من حقوق الانسان عرفنا
عراة في الانحاح الفكري وشاهدنا نقاشا وحدلا بين مختلف الاطراف
الإسلامية فرقا واشخاصا سواء في شكله العقائدي أو الفقهي أو
السياسي، فالحديث عن الإسلام في عمومته والتهرّب من الولوج في
جزئياته وتفصيله وارتباطه بمجتمعاتنا إنما يقصد منه الإستحواذ على حق
مجتمعنا في التفكير لنفسه ومنعه من كلّ تعددية ليصبح المتحدث باسم
«الإسلام» حتّى وإن قيل عبر ذلك هو «الإسلام» ومعارضته تعني الردّة
والقتل. هكذا يريدون أن تساس مجتمعاتنا فتحت غطاء الإسلام
يشرعون للقمع والقهر والكبت الذي يجد سنده في تصور معين للدين وفي
وجدان شعبي هو خليط من أفهام متغايرة بجانب ممارسات وعادات وقيم
تخلف وأمية مفرزة ومهولة في نسبها.

التقدم الى الوراء

السمة الرابعة تتمثل في غياب البعد المستقبلي في فكر الحركات الاسلامية، بين ان المستقبل ليس الا النتيجة المنطقية والتطور الطبيعي للحاضر، ومأساة الايديولوجية الاسلامية المعاصرة تتمثل في عدم قدرتها على وعي هذه الحقيقة ومن تم العمل على أساسها مما نزع بها أما الى التخشب والانكماش او العمل على تفصيل الواقع ووضعه في قوالب فكرية جاهزة، ترى الحركات الاسلامية ان جميع الحقائق الأساسية التي تتعلق بحياة الانسان ومصيره كُشفت مرة واحدة بنزول القرآن واغلاق باب الوحي وليس على الانسان بعد ذلك الا ان يفهم النص فهما أعمق وأشمل ولا غرابة بعد هذا ان وجدنا ان من أخص خصائص الفكر الاسلامي الترح والتحشية والقياس لأن التجاوز يستحيل وقوعه في أي لحظة من لحظات التاريخ اللاحقة، ليس أمامنا الا ان نعمل على الارتداد الى العصر الذهبي وتمتله فالمستقبل في أفضل أحواله لن يكون الا محاكاة لفترة ماضية وصفها الرسول بقوله « خير القرون قرني تم الذين يلونهم تم الذين يلوبهم »⁽¹⁷⁾ وواضح من الحديث ان المسار التاريخي لـ يكون الا تقدما الى الوراء نحو ما هو أسوأ لا نحو ما هو أفضل، في هذا المعنى يقول محمود أمين العالم في بحث له عن مفهوم الرمز في الفكر العربي الاسلامي ما نصه « ان النظرة العربية الاسلامية في العصر الوسيط كان يسودها شكل عام مفهوم للزمس يحلو من الرؤية التطورية بل كان يغلب عليها الطابع الارتدادي فمرحلة الدعوة الاولى كانت تمثل نقطة اشارة الى ما هو أفضل وأمثل مما يجعل من حركة

(17) صحيح مسلم ج 2 ص 178

الرمز المتصل ارتدادا ونكوصا وتدهورا من ناحية القيم»⁽¹⁸⁾ ويذهب الأستاذ فؤاد زكريا في بحث له الى القول بأنه مما يثير الدهشة والاستغراب ان الفكر الديني يفصل بين مستقبلين مستقبل دنوي لا يستطيع الانسان التحكم فيه الا في أضيق الحدود لانه عيب ومتروك لمشئته الله حيث لا حذر مع القدر ومستقبل آخروي يتحكم فيه تحكما كاملا حيث يجازى فيه جزاء وفاقا لعمله في الدنيا، في ظل هذه الثنائية وفي هذا الاطار من المشروع ان نسأل كيف يمكن ان يكون للمستقبل دور في فكر الحركات الاسلامية؟ وما هي حدوده ان وجد؟⁽¹⁹⁾

في اطار الارتداد والارتقاء في أحصان الماضي سئل مورو في حديث له «هل هناك فترة في التاريخ الاسلامي عرفت الديمقراطية؟ فأجاب هناك المرحلة الاولى لفترة الرسول والخلافة الراشدة وبعض الفترات في المرحلة الأموية والعباسية»⁽²⁰⁾ إن هذا القول يحمل من الأخطاء العلمية الشيء الكثير، والتهاافت على الماضي جرّ هذا القيادي الى الوقوع في الخطأ ذلك ان حكومة الرسول لا يمكن ان توصف الا بكونها حكومة الله لأن الذي احتار قائدها هو الله وليس الشعب وهي مرحلة فريدة في التاريخ لاسلامي انتهت بانقطاع الوحي ليتقل امر اختيار الحاكم الى الجماعة

18: دراسات في الاسلام، مجموعة من المؤلفين، دار الفارابي بيروت 1980 ص 119 و 120

19: للتوسع في الموضوع انظر كتاب الدكتور فهمي جدعان، اسس التقدم عند مفكري الاسلام في العالم العربي الحديث، نشر المؤسسة العربية للدراسات والنشر، طبع بيروت 1979 ومقال الدكتور فؤاد زكريا، العقل العربي والتوجه المستقبلي، المنشور بمجلة الفكر العربي المعاصر العدد 12 ويكتابه الصحوة الاسلامية في ميزان العقل، نشر دار التنوير ط 1 بيروت 1985 ص 65

(20) حقائق، العدد 207 في 4 اوت ص 9

الناشئة التي اختلعت عقب وفاة الرسول مباشرة وقبل دفنه ورفعت السيوف واقتتل الصحابة ومن جاء بعدهم الى ان آل الأمر الى ملك يتوارثه الأساء عن الالباء، فأى ديمقراطية عرف التاريخ الاسلامي وفي اي فترة تاريخية تمكنت الجماعة الاسلامية من اختيار حاكمها اختيارا يستحيب لمتطلبات الديمقراطية؟

ان استحقاق الحركة الاسلامية بقواعدها وشعبها الذي تدعي الدفاع عن مصالحه يتجاوز ما ذكر ليلبغ منتهاه لما يطالب رعيمها المهاجر باجراء انتخابات حرة تحت اشراف أممي كما حدث في الشيلي وبعض البلدان الافريقية حتى تشهد تونس ولاول مرة في تاريخها انتخابات غير مريفة (21) هكدا بكامل اليسر والسهولة تدعونا الحركة للتفريط في تصحيات شعبا ودمائه التي عدت ترتبه وسقتها طيلة تاريخه، أن وحدنا مررا لما قال الغنوشي وهو في الخارج فما العمل فيما قال لسان الحركة في الداخل معلقا على ما ذكر بان هذه « التصريحات ادلى بها الشيخ كرحل مثقف وهي لا تعدو ان تكون وجهة نظر وتقييما حاطفا وسريعا للوضع العام اما جوهر التصريح من حيث المطالب فهو لا يختلف عما درحنا سماعه سواء داخل الحركة او خارجها » مؤكدا انه « اذا تجاوزنا الحريات لا يمكن الحديث عن اختلافات بيننا وبين الغنوشي بعد هذا الموقف » (22).

« الصحافة » في 21 فيفري 1990

(21) المغرب، العدد 184، في 12 جانفي 1990، ص 12

(22) من حديث علي العريض للصباح في 14 جانفي 1990، ص 2

حشفٌ وسوء كيل

اثر صدور بيان الثاني من أكتوبر الذي كفرت فيه حركة الاتحاد الاسلامي (النهضة حاليا) وزير التربية وكل من ساهم أو يساهم في الاصلاح التربوي المرمع القيام به بجانب الدعوة الى العصيان واثارة الفتنة، تصدت بعض الاقلام للرد على ما جاء في بيان السحرية فباشرت اهم ما ورد فيه مكررة على الحركة تنصيب نفسها وصيًا على الاسلام والشعب، مؤكدة في ذات الوقت ان الحركة لا تمثل سوى قراءة اسلامية من بين قراءات أخرى

هذا الوهم الذي عشن في أدهان العص من مثقفيا وعملوا على ترويجه، قدّم الحركة في شكل المدافع عن « الاسلام » بحيث اصحت مبارعتها في ذلك في غير محلها الا لدى من رحم ربك فهل تمثل فعلا حركة الاتحاد الاسلامي (النهضة حاليا) قراءة للإسلام ؟ وهل تستند الى الاسلام العلم والمعرفة في تحديد مواقفها وخياراتها السياسية ؟ ان كان ذلك كذلك فأى اسلام يسندها هل هو الاسلام كما تتصوره او هو اسلام الفقه والاصول ؟ وما هي مدى علاقتها بالفكر الاسلامي ممثلا في تلك المدارس الفقهية والكلامية التي عرفها المجتمع الاسلامي ؟ ثم ما الذي حكم حط سير الحركة مد شأتها الى اليوم هل هو الاسلام الصبي كما ورد في القرآن والسنة او هو تأويل يجرح

بالنصوص عن معانيها ويحوّلها الى أدوات صالحة للاستدلال على صحة كل موقف مستق ورأي مصرم ؟

قد يكون طرح مثل هذه الاسئلة مثيرا للاستغراب لانه يلامس مسلمات استقرت في الوجدان واصحت من تحصيل الحاصل، فمثلت بتقادم الرمن مسلمات يطلق منها عند صياغة التحليل والموقف حتى لا يفهم مقالنا هذا على غير ما يريد وحتى لا يتأول العص كلاما كما يحلو له، نقول منذ البداية اما لا نتحدث عن الاسلام الدين اي الاسلام العقيدة والعبادات فذلك في تقديرنا شأن خاص وما أمرنا الا ان نحكم بالطاهر تاركين السرائر لمن لا تحمي عليه حافية، محال حديثنا ها يحصر اساسا في ذلك المحال الرحب من المدارس الفكرية التي عرفها المجتمع الاسلامي طيلة الاربعة عشر قرنا الماضية فهل تمثل المذاهب الفقهية والكلامية اصلا من الاصول التي يستند اليها « الهصويون » في ممارستهم العمل السياسي ؟ وما هي مدى مساهمتهم في تطوير الفكر الاسلامي الحديث ؟ وهل ان انتسابهم للاسلام قشري (صعين تلحق الطين) او انتساب تمثل وهضم واثراء في إطار المقاصد الشرعية العليا؟ حتى لا يكون حديثنا محردا بورد فيما يلي حملة من المسائل ذاكرين في ذات الوقت موقف الشرع من مصادره الاصلية ممثلة في كتابات اولئك الافذاذ الذي ساهموا قدر الوسع في التقدم بالفكر الإنساني ومواقف إسلاميينا الجدد حتى يتضح الحد الفاصل بينهما.

التكفير

تذهب الحركات الاسلامية في مختلف طبعاتها الى رفع هذا الاتهام في وجه كل معارض لها حتى اصبح من شدة شيوخه لفظا لا معنى له، ورد في

الحديث الصحيح عن عبد الله بن عمر ان الرسول (ص) قال . « أيما رجل قال لاحيه يا كافر فقد باء بها احدهما »⁽¹⁾ كما أنكر (ص) عاية الانكار على أسامة بن زيد حين قتل الرجل في المعركة بعد ان بطق بالتهادة وقال قتلته بعد أن قال لا إله الا الله ؟ قال انما قالها تعودا من السيف ؟ قال هلا شققت قلبه ؟ ما تصنع د « لا إله الا الله » ؟ قال أسامة فمارال يكررها حتى تميت أبي أسلمت يومئذ فقط⁽²⁾ بحاب هذا تحمل السة الصحيحة بالكثير من الاحداث والاحاديت التي تؤكد ان محال الايمان رحب وفسحته واسعة وان الاتحاه نحو التشدد والتغليط ليس الا وليد الجهالة د « العلو يتركه قادة الناس دوو نفوس لطاحمة الى السيادة او القيادة وذلك أما بداعية التطاهر بالمقدرة وحب الاعراب لاهات نفوس الاتاع وتحيد الاقياد واما بداعية ارضاء ما في نفس المتكر او نفوس من حوله من حب تقليد العير أو حب الاكثار والزيادة والتفريع في الأمور المستحسة لديهم فان الهم في المحبوب من برعات النفوس »⁽³⁾

بحث الفقهاء من أسلافنا المسألة ووصلوا الى نتائج ستان بينها وبين ما تلوك ألسة الدين يدعون الانتساب لهم، فهذا الامام عبد القاهر بن طاهر العدادي المتوفي سنة 429 هـ يتحدث عن الايمان فيقول أنه « على ثلاثة أقسام قسم منه يجرح صاحبه به من الكفر ويتخلص به من الخلود

(1) صحيح البخاري، المطبعة الحيرية ط 1 مصر 1304 هـ ح 4 ص 48

(2) الصحوة الاسلامية بين الجحود والقطر، يوسف القرصاوي ضمن سلسلة كتاب الامة عدد 2 ط3 ص 56

(3) اصول النظام الاجتماعي في الاسلام، الشيخ الطاهر بن عاشور نشر الشركة التونسية للتوزيع والدار العربية للكتاب، تونس 1979 ص 23

في النار ان مات عليه وهو معرفته بالله تعالى ونكته ورسله وبالقدر حيره
 وشره من الله مع اتات الصفات الأولية لله تعالى وبهي التشيه والتعطيل
 عنه ومع احارة رؤيته واعتقاد سائر ما تواترت الأحبار الشرعية به وقسم
 منه يوجب العدالة وروال اسم الفسق عن صاحبه ويتخلص به من دخول
 النار وهو أداء الفرائض واحتماب الكاثر وقسم منه يوجب كون صاحبه
 من السابقين الذين يدخلون الجنة بلا حساب وهو أداء الفرائض مع
 احتساب الدنوب كلها»⁽⁴⁾ ويصيف « اما تارك الصلاة فان تركها عن
 استحلال فهو كافر وان تركها عن كسل فقد احتلموا فيه فقال احمد بن
 حنبل انه كافر وقال الشافعي رضي الله عنه ان يؤمر بالصلاة فان صلى
 والآ قتل واحار الصلاة عليه لانه ليس بكافر وقال أبو حنيفة يؤدب حتى
 يصلي ولا يقتل وأكفرته الخوارج بذلك وقالت القدريه انه لا مؤمن ولا
 كافر»⁽⁵⁾

أمام إمام الحرمين الحويي المتوفي سنة 478 هـ فانه يرى ان « من مات
 من المؤمنين على اصراره على المعاصي، فلا يقطع عليه عقاب، بل أمره
 مفوض الى ربه تعالى فان عاقبه فذلك بعدله، وان تجاوز عنه، فذلك
 بفضله ورحمته»⁽⁶⁾

من كانت له عيان فليتمل ومن كانت له أذنان فليسمع ما كان يقول
 أسلافنا في القرن الخامس للهجرة وما يقول بعد ذلك بقرون عشرة صيقوا
 الاق الدين لم يعرفوا من الاسلام سوى التشديد وجلب المشقة التي

(4) اصول الدين، نشر مدرسة اللاهيات بدار الفنون التركية ط 1 اسطنبول 1928
 ص 249

(5) المصدر السابق ص 226

(6) كتاب الارشاد الى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد، تحقيق محمد يوسف موسى
 وعلي عبد المنعم عبد الحميد، نشر مكتبة الخانجي، ط 1 القاهرة 1950 ص 392

يستهدفون بها تكوين المنتسب الصلب وكشف المترددين والمندسين، أما الاسلام فانه براء من هذا الذي يصنعون، التكفير يا هؤلاء محرم شرعا ولا يجوز ان يوصف به الا من أنكر أصلا من أصول الدين المعلومة بالضرورة، فتارك الصلاة عاص ان لم يكر وحويها وشارب الخمر عاص كذلك ان لم يكر حرمتها، لان المعصية كما يقول فقهاؤنا لا تخرج من دائرة الايمان الذي يزيد ويقص، واعتمادا على ما ذكر استطيع القول ان وجود المعصية ذاتها ضروري وحتمي لنستبين درجة الايمان والالتزام بالسلوك القويم وحتى لا تكون العفة لدينا شبيهة بعفة الحصيان.

لم يكن التكفير لدى اسلافنا سلعة رائحة كما هو اليوم لأنه يعني من بين ما يعني احرار الانسان من الملة و « يترتب عليه حل دمه وماله، والتفريق بينه وبين روحه وولده، وقطع ما بينه وبين المسلمين، فلا يرث ولا يورث ولا يوالى، واذا مات لا يعسل ولا يكفن، ولا يصلى عليه، ولا يدفن في مقابر المسلمين»⁽⁷⁾. أما اذا أردنا استعمال مصطلحات العصر فإن التكفير يعني سحب صفة المواطنة من المرء فيصبح أقلية لا يجوز لها ان تتحب او تتحب ولا ان تساهم في المحهود العام لتقطع بذلك كل صلة لها بأمتها

رغم ان قتل عثمان مثل حدثا حللا يقع لأول مرة في التاريخ الاسلامي، حيث يقتل المسلمون حليفهم، فان مؤرخي المرحلة ودارسي الفرق لم يتحاسروا على تكفير اي واحد من المساهمين في الوقائع التي أدت الى اغتيال الرجل في بيته بين اهله وسوته، وأقصى ما قيل في الدين هاجمه ومن بينهم محمد بن أبي بكر الصديق الذي أمسك عثمان من لحيته، أنهم صلمة ولم يريدوا على ذلك شيئا، يقول صاحب الفرق بين الفرق عند

(7) الصحوة الاسلامية بين الحدود والتطرف ص 55

حديثه عن اسباب اختلاف الأمة « تم احتلهم بعد ذلك في أمر عثمان لاتباء بقومها منه حتى أقدم طالموه على قتله »⁽⁸⁾، اما الشهرستاني المتوفي سنة 548 هـ فانه يرى ان عثمان « قتل مطلوما في داره وثارث الفتنة من الظلم الذي حرى عليه ولم تسكن بعد »⁽⁹⁾، وهذا السيوطي يتحدث عن الحليفة الاموي الوليد الثاني (ت 126 هـ) فيروي في شأنه نقلا عن الذهبي، « لم يصح عن الوليد كفر ولا زندقة، بل اشتهر بالحر والثلوط فخرجوا عليه لذلك »⁽¹⁰⁾

هؤلاء علماء الأمة وفقهاؤها يتحرّون عند اصدار الأحكام، اما اولئك الذين يفتقدون الحجة الساطعة والرهان المقنع والقدرة على التحليل والاستنتاج والحدل فاهم يلحّون كما لحأ أسلافهم من الخوارج الى التكفير سلاحا يقطعون به الألس ويرهون به كل فكر حرّ، وهم في هذا يصدرّون عن

1 - جهل فطيع بالفكر الذي يدعون الانتساب اليه وهو ما سيرداد وصوحا وحلاء فيما يلي

2 - استهانة بالمقدسات والأعراض وسوء خلق بحلّطهم متطلبات العمل السياسي المتغيرة بقضايا الايمان والاعتقاد، قال تعالى في كتابه « ولا تقف ما ليس لك به علم » وقال كذلك « يا أيها الذين آمنوا ان حاءكم فاسق نبأ فتبيّوا ان تصيبوا قوما بحالة فتصيحوا على ما فعلتم نادمين » وقال كذلك « ان الذين حاؤوا بالافك عصاة منكم لا تحسوه شرا لكم

(8) العرق بين العرق للبعدادي، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، نشر محمد علي صبيح واولاده القاهرة ص 17
(9) الملل والالحل لشهرستاني، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل نشر مؤسسة الحلبي وشركاؤه القاهرة 1968 ج 1 ص 25
(10) تاريخ الحلفاء للسيوطي، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ص 251

بل هو حير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كرهه
منهم له عذاب عظيم » هل تسمعون يا هؤلاء ام على القلوب أقفالها

تطبيق الشريعة

تدعو الحركات الاسلامية جميعها الى تطبيق الشريعة وتحهد نفسها
لائبات الوحوب من ناحية والفائدة من ذلك من ناحية اخرى، لم تشد
لحركة لدينا عن هذا المطلب وروعته شعارا لها يقول الأستاذ راشد
الغوشي « ان الشريعة الاسلامية حرة لا يتحرأ من منظومة الاسلام
الكلية التي قاعدتها التوحيد وليس محكمات الدين عندها - وهي النصوص
الثابتة الواضحة الدلالة - بموضع احذ ورد وانما يراعي في تطبيقها كما
ذهب علماء الاسلام ظروف الرمان والمكان وليس الأمر متروكا الى عامة
المثقفين وذلك شأن سائر ميادين الاختصاص واما مرده الى الراسخين في
العلم والتقوى »⁽¹¹⁾، أما السيد مورو فانه يصرح بان موقفه « المبدئي
من تطبيق الشريعة هو انه مطلب يبادي به الاسلاميون »⁽¹²⁾، لكنه كعادته
يتراجع بعد شهرين فقط قائلا « نحن لم نعلن ان هدفا هو تطبيق الشريعة
الاسلامية بل هدفا هو السعي الى ترشيد الشعب بأطروحات
اسلامية »⁽¹³⁾

مهما يكن من أمر هذه المواقف المتقلبة فان الثالث لدينا ان تطبيق
الشريعة حتى من قبل العتاة من المتسلطين على شعوبهم كالميري وصياء
الحق وحد القول لدى « الاحوان » في مختلف الاصقاع، وما بالعهد من

(11) مجلة حقائق العدد 54 بتاريخ 15 فيفري 1985 ص 6

(12) مجلة حقائق العدد 51 بتاريخ 25 جاني 1985 ص 7

(13) مجلة حقائق العدد 63 بتاريخ 19 افريل 1985 ص 13

قدم فشق بوتو هللت له محلة « المعرفة » في احدى اعدادها واعدام رعيم الجمهوريين الامام محمود طه من قل الميري لقي الترحيب والتبرير هذا فصلا عن تلك الرقية الفصيحة التي أرسلها مورو مهثا بجلد تلاه اعدام عدد من المواطنين الكويتيين

لدا نعتز ان تطبيق الشريعة واحد من أهم المبادئ التي يقوم عليها فكر الحركات الاسلامية المعاصرة وسد من أهم السد التي تعمل من أجل تحقيقها

غير ان التساؤل الذي يطرح نفسه منذ البداية، الى أي شريعة يدعون؟ الموحدة في القرآن او السنة او الاثنين معا؟ ان كان قصدهم بالشريعة القرآن فان الدراسة المتأنية لا تساعدهم في تأييد ما يذهبون اليه عدد أي القرآن 6236 منها 245 فقط تتعلق بالمعاملات واحكامها تفصيلها كالتالي

- 70 آية تتعلق باحكام الاحوال الشخصية

- 70 آية تتعلق بمعاملات الافراد ومادلاتهم من بيع واحارة ورهس

- 30 آية تتعلق بالاحكام الحثائية التي يقصد بها حفظ حياة الناس وأموالهم وأعرصهم

- 30 آية تتعلق بأحكام المرافعات والقضاء والشهادة.

- 10 آيات تتعلق بالاحكام الدستورية وتقرير ما للافراد والجماعات من حقوق

- 25 آية تتعلق بالاحكام الدولية وتحديد علاقة المسلمين بغيرهم

- 10 آيات تتعلق بالاحكام الاقتصادية والمالية وحق السائل والمحروم.

فهل أن وحود 10 آيات تتعلق بالحكم كاف للدعوة الى دولة دينية؟

(14) علم اصول الفقه، عبد الوهاب خلاف، دار القلم ط 10 الكويت 1972 ص 33

وهل ان وحود 10 آيات تتعلق بالاقتصاد والمال كاف لتعطية هذا
اجاب الهام من حياة الجماعة ؟
وهل أن وحود 30 آية تتعلق بالاحكام الجبائية كاف للقضاء على
الخرمة ؟

ترك الاحانة ومعصي الى السنة اي ما اتر عن الرسول من قول او فعل
او اقرار، لم تدون السنة الا بداية من القرن الثاني للهجرة بعد ان عرف
اسلمون الإحتلاق والكذب على الرسول لتعصيد موقف ما، فتضخم
عدد الاحاديث الموصوعة وبلغت حدا يفوق كل تصوّر، فالبحاري لم
يصح لديه بشرطه سوى 2761 حديثا حرجها من حوالي 600 الف
حديث⁽¹⁵⁾ الامر الذي حدى بالحافظ الدارقطني الى القول « ان الحديث
الصحيح في الحديث الكذب كالشجرة البيضاء في حلد الثور الاسود »⁽¹⁶⁾
روى ابو هريرة عن الرسول (ص) عددا مهولاً من الاحاديث لم يذكر
منها البحاري الا 446 حديثا ومن المعلوم ان هذا الصحابي لم يعاثر
ارسلوا الا عاما وبضعة أشهر، اما علي بن ابي طالب الذي صاحب
ارسلوا طيلة حياته فلم يقل عنه المحدثون سوى 58 حديثا روى منها
البحاري ومسلم 20 فقط

هذا عن الصحابة أما عن الوصاع فحدث ولا حرج، بعضهم سموا
الصلحاء كانوا يقولون نحن بصع له لا عليه، قال اسحاق بن راهويه
شيخ البحاري « أحفظ اربعة الاف حديث مروية » أخرج ابن عساكر
عن ابن عليه قال « أحد هارون الرشيد رديقا فأمر بصرب عقه فقال

(15) اصواء على السنة المحمدية، محمود ابو رية، دار المعارف ط 5 القاهرة 1980
ص 272

(16) المصدر السابق ص 166

الزبدیق لم تصرّب عقی ۹ قال له أریح العباد مک قال فأین انت من ألف حدیث وصعّتها علی رسول الله (ص) کلها ما فیها حرف بطق به «(17)». ولما احد عبد الکریم بن أی العوحاء نصرّب عقه قال « وصعت فیکم ألف حدیث أحرّم فیها الحلال وأحلّ فیها الحرام »(18)

هذا عن ورود السنّة، أما عن مصمومها فان ما تناول منها حواش عملیة لم يتجاوز الأطر العامة التي تحدّد السلوک ولا یختلف حولها اثنان کقوله (ص) « من احتکر طعاما فهو حاطیء » او قوله « الاقتصاد فی السفقة بصف المعیسة » ومن الحذیر بالملاحظة ان احد المعاصرين محیی الدین عطیة قام بانتقاء الاحادیث التي تتعلّق بالواحي الاقتصادية حتی ان كانت الاشارة متسرة للمسألة من کتاب « جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد » لمحمد بن محمد بن سلیمان الفاسی المغربي، فلم یقدر إلاّ علی 576 من بین 10130 حدیثا جمعها الفاسی من 14 کتابا کصحیح البخاری ومسلم وغيرهما

لکل هذا لم یجاب الشهرستاني الصواب لما قال « وبالحملة یعلم قطعا ویقیما ان الحوادث والوقائع فی العبادات والتصرفات مما لا یقلّ الحصر والعّد، ویعلم قطعا ایضا انه لم یرد فی کل حادثة نص، ولا یتصور ذلك ایضا، والبصوّص اذا كانت متناهية، والوقائع غیر متناهية، وما لا یتناهی لا یصبطه ما یتناهی علم قطعا أن الاحتیاد والقیاس واحب الاعتیار حتی یكون یصدّد کل حادثة احتیاد »(19) الامر الذي یعني ان فسحة اعمال البطر ومن ثم الاختلاف واسعة وينتهي عن الشریعة ای حظیة واحدية فی

(17) تاریخ الحلفاء ص 293

(18) اضواء علی السنّة المحمدیة ص 117

(19) الملل والنحل ج 2 ص 4

المهم أو التفسير، قال الرزقاني في شرحه لموطأ الامام مالك « ولا عرو في نعية الاحكام للاحوال »⁽²⁰⁾

الزنا وحدّه

اقامة حدّ الزنا مطلب من أهم مطالب حركة سياسية انحصرت ههنا في كل ما هو احلاق حسية بدء بالحجاب وانتهاء بالمصافحة مروراً باللحى وطريقة التّوّل والأكل

أباح الاسلام للرجل الرواح من أربعة وامتلاك ما يشاء من السرايا والحواري بحسب قدرته ولم يشترط بالسنة لهؤلاء اي شرط، لذا حدد ان العلاقات الحسية للرجل كانت متحررة الى حدّ بعيد فعلي بن ابي طالب أتقى الصحابة ترك من بعده تسع عشرة سرية⁽²¹⁾ أما ابنه الحسن فقد « كان مطلقاً للنساء وكان لا يفارق امرأة الا وهي تحمّه وأحصن تسعين امرأة »⁽²²⁾

وهذا الخليفة العباسي جعفر بن المعتصم فيما يروي المسعودي عنه انه كان له أربعة آلاف سرية وطئهن جميعاً⁽²³⁾

هذا التسامح في ارضاء رعة حسية لا كائح لها قابله تشدد في عقوبة الزنا لان الانسان الذي مكّنه المشرع من اتساع عريزته بهذا الشكل والقدر لن يلجأ الى غيرها الا اذا كان محمواً فالتشدد في حدّ الزنا له مبرراته هذا من ناحية ومن ناحية أخرى حدد ان العقوبة أحدثت عن

(20) طبعة القاهرة ج 1 ص 360

(21) تاريخ الخلفاء ص 176

(22) المصدر السابق ص 191

(23) المصدر السابق ص 350

الشرعية اليهودية روى ابن قيم الحورية ان الرسول (ص) حاءه اليهود « فقالوا ان رحلا مهم وامرأة ربا فقال لهم ما تحدثون في التوراة في شأن الرحم ؟ فقالوا بمصحبهم ويحلدون، فقال عبد الله بن سلام كدستم ان فيها الرحم، فأتوا بالتوراة فشروها فوضع احدهم يده على آية الرحم فقرأ ما بعدها وما قبلها، فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فادا هي آية الرحم، فقالوا صدق يا محمد، فأمر بها فرحما، وفي رواية اخرى قال السي (ص) فاي احكم بما في التوراة فأمر بها فرحما» (24)

اما بالنسبة لفقهاء فقد قسوا ما يتعلق بالحرمة وانتكروا لاثباتها شروطا يستحيل ان تتوفر من ذلك اشتراط اربعة شهود عاينوا العملية معاينة المروء في المكحلة والرشاء في النثر « فادا قل عدد الشهود عن اربعة لا تقل شهادتهم ولا يقام حدّ الربا على المتهم عليه اتفاقا واما يعاقب هؤلاء الشهود ويقام عليهم حدّ القذف» (25) في نفس الوقت دعى الشارع الى الستر وندب اليه، يقول التسولي عند حديثه عن اللعان « ادا كان لشي الحمل فهو واحد لثلا يلحق بسسه ما ليس منه فتحري عليه احكام الاساب والا فالاولى تركه ترك سسه لانه من الامور التي بص الترع بالستر عليها لقوله عليه السلام من أصاب شيئا من هذه القادورات فليسترها ستر الله» (26)

ان تشوف الشارع للمحافظة على الاعراض هو الذي حدى بالفقهاء من اسلافا الى التصديق والتشدد في قول هذه الدعاوي فأعدوا لذلك

(24) اعلام الموقعين عن رب العالمين لابن قيم الحورية، مراجعة عند الرؤوف سعد دار الجيل بيروت ج 4 ص 367 و 368

(25) جريمة الربا في الشريعة الاسلامية والقابول الوصعي، عند الخالق الدواوي، منشورات المكتبة العصرية صيدا، بيروت ص 47

(26) الدهشة في شرح التحفة للتسولي، مطبعة ححاري القاهرة ح 1 ص 330

عقوبة للمدعي ان لم تنت دعواه وللمدعى عليه ان تنت عليه الدعوى .
كما انتكر فقهاؤنا حيلة للافلات من عقوبة الزنا من ذلك ما ذكر ابن قيم
الحرثية في كتابه « المثال الخامس والحمسون ادا رفع الى الامام وادعى
عليه رى، فحاف ان أنكر ان تقوم عليه البيّة فيُحدّ بالحيلة في ابطال
شهادتهم انه يقرّ ادا سئل مرة واحدة ولا يريد عليها فلا تسمع البيّة مع
الاقرار، وليس للحاكم ولا للامام ان يقرره تمام الصاب، بل ادا سكت
لم يتعرض له، فإن كان الامام ممن يرى وحب الحدّ بالمرة الواحدة، والحيلة
ان يرجع عن اقراره فيسقط عنه الحدّ، فاذا حاف البيّة عليه أقر ثم
رجع، وهكذا ادا، وهذه الحيلة حائرة، فانه يجوز له دفع الحدّ عن
نفسه، وأن يخلد الى التوبة، كما قال النبي ﷺ للصحابة لما قرّ ماعز من
الحدّ هلاً تركتموه يتوب فيتوب الله عليه فاذا قرّ من الحد الى التوبة فقد
أحسن» (27)

هؤلاء فقهاؤنا الذين احتهدوا فاندعوا وتقدموا بالمعرفة الاساسية
اشراطا اما اولئك المترمتون وصيقوا الأفق فإسهم لا يملون الدعوة الى تطبيق
حدّ الزنا دون ان يكون لديهم إلمام بالمسألة وامكانيات تحقيقها، وكأن
قصايا السلوك تُحلّ بمجرد رفع شعار قد يكون مبرّرا سياسيا لكنه لن يكون
كذلك ان أردنا فعلا القضاء على الارذواحية في التصرف وساء الشخصية
المتكاملة في كل ابعادها

ومن المصححات المكيات ان فقهاء آخر الرمان انتكروا جريمة اخرى
ملحقة بالزنا سميت جريمة الشروع في الزنا، وقد أشار لها عبد القادر
عودة احد ابرر مطربي الأصولية والتطوف وأكثرهم تأثيرا عند حديثه عن
المعاصي في قوله « المعاصي التي لا حدّ فيها ولا كفارة متنوعة ومثل

ذلك الشروع في الزنا ومقدمات الزنا من خلوة وتقبل وعناق وهكذا كل ما شرّع فيه الحدّ ولم تتوفر فيه شروط الحدّ فلا حد فيه وانما فيه التعزير»⁽²⁸⁾، هذا المعنى طورته الحركة الاسلامية بالسودان ونفذته عند تحالفها مع النميري فطورد المواطنون وعوقب « من عانق او قبل او اختلى وأعلق عليه وعليها الباب أو كان معها في لحاف واحد »⁽²⁹⁾ وحتى من مشى معها في الشارع.

لو أردنا تسويد الاوراق لما انتهى بنا الامر، ولكننا نتوقف عند هذا الحدّ لشت ان البون شاسع بين الفقهاء من أسلافنا وصيقي الافق الدين يقدمون انفسهم اوصياء على اسلام لا يعرفونه ولم يطلعوا عليه الا عن طريق وسائل غير صالحة ولا مؤهلة لذلك فسيد قطب ناقد ادبي ومالك بن نبي كهرثائي والمودودي صحافي وما ادعواؤهم الانتماء لاسلام العلم والمعرفة الا الفرية الكبرى التي نشروها وروحوها وانتهوا بتصديقها بعد ان مشيخوا رعماءهم واعتصبوا المساحد طيلة عشرينتين وأغرقوا السوق بعشرات الكتيبات التبسيطية التي تعيد بنفسها وتكرر داتها، ليستقلوا اليوم بعد اشاعة هذا الوهم الى استثماره لتحقيق مكاسب سياسية، في هذا الاطار يدرج :

1 - الالحاح على الربط ألواهم بين الاسلام وما يسمى « النهضة » رغم ان هذه الاحيرة حركة سياسية استجابت ولازالت لمطالباته المتغيرة دون ان يكون لها برنامج، ففي بيائها الصادر في 8 حوان 1989 اثر قرار

(28) التشريع الجنائي الاسلامي، دار احياء التراث العربي ط 4 بيروت 1985 ج 1 ص 132

(29) تطبيق الشريعة الاسلامية في السودان بين الحقيقة والافارة، للكاشفي طه الكاشفي وهو القاضي الذي اصدر الحكم باعدام زعيم الجمهوريين محمود طه، الزهراء للاعلام العربي ط 2 القاهرة 1986 ص 62

ورير الداخلية برفض الاعتراف بها عبرت عن « اقرارها بحق الاختلاف داخل المجموعة الوطنية كأساس لحياة ديمقراطية يستوي ضمنها الجميع امام القانون » الا انها بعد ذلك بثلاثة اشهر فقط تنقص اقرارها وتنصب نفسها وصيا على الاسلام والشعب في بيان السحرية.

2 - مشيخة رعماء الحركة والمواصلة على اعتارهم شيوفا رغم اهم ليسوا ذلك، فلفظ الشيخ يطلق على من توفر فيه شرطا العلم والمعرفة، أما ان نصف رجل سياسة عما ذكر فان ذلك يعني استتلاء الناس والانتقال بالقائد من ارضية الخطأ والصواب الى ارضية الحلال والحرام. ومن الحدير بالملاحظة ان وسائل الاعلام ساعدتهم على تثبيت هذه الاسماء التي لا تُسمى لها فأصبح كل لاس جبة شيخا وكل ملتج كذلك فهذا شيخ سلامية وذاك شيخ حزب والاخر شيخ لانه انتقل الى درجة أعلى اداريا. اثر احداث الخبز سنة 1984 روجت حركة الاتجاه الاسلامي (الهضة حاليا) كدنة مفادها ان السيد مورو اصيب برصاصة الا انها استقرت في مصحف كان بجيبه يومها فنحى من موت محقق؟

هذا الشكل وهذه الطريقة البائسة التي تستهين بالعقل والتاريخ والانسان يتقدمون لممارسة العمل السياسي

الصحافة في 22 اكتوبر 1989

« النهضة » والعنف

قال عبد الفتاح مورو في حديث له « حركتنا متميزة بتوجهها الديمقراطي ومراعاتها لمعطيات الواقع الوطني والطبيعة التوسية معطاء وتحلّ الخير⁽¹⁾ ما يهمننا من هذا الكلام حاتمته التي تحدثت عن طبيعة توسية ماورائية لا علاقة لها بالأرض والواقع، فهل توجد فعلا هذه الطبيعة المعطاء التي تحلّ الخير او ان الأمر لا يتجاوز الشعار الذي يرفع للتعمية ومحاولة احفاء المواقف المتطرفة ؟

في تقديرنا أن الطبيعة التوسية تتشكل في الواقع ويعمل فيها الرمس فعلة فتكون خيرة معطاء في أحياس وقد تكون شريرة حدباء في أحياس أخرى، فما هي مدى مساهمة حركة الاتجاه الاسلامي (الهضة حاليا) في صياغة هذه « الطبيعة التونسية » ؟ وهل أن ممارستها السياسية تؤدي الى ما ذهب اليه قائدها او العكس ؟ ثم هل ان الأمثولات الفكرية والمهحية التي تروجها وتربي متبسيها عليها معطاء تحلّ الخير او هي هزال في الفكر وفساد في الحال والمآل ؟

تؤكد الحركة وتلحّ في خطبها وتصريحات قادتها على رفضها العنف وكل ما يمكن ان يؤدي اليه، في هذا الاطار تبرأت من المجموعة امنية واعتبرت

(1) المغرب العربي العدد 167 بتاريخ 8 سبتمبر 1989 ص 7

ان الإعتداء على المواطنين بماء الفرق إنما هو عمل منفرد، قبل هذا كتب الاستاذ راشد الغنوشي مقالا عن « الاسلام والعنف » عقب الاحداث التلمذية العنيفة التي جددت في الثانويات سنة 1981.

قد يكون مؤدى هذه المواقف الإقرار بما روجت القيادة عن نفسها من رفض للعنف واستعباده في كل تغيير، الا اننا من ناحيتنا لنا رأي آخر يناقض تماما هذا الوهم، والبيانات والتصريحات اما تنشر للاستهلاك الخارجي حيث تنتقى الالفاظ وترصف بشكل لا يثير نائرة اي كان في حين يروى المنتسبون ويشربون خطابا اخر ومعاني مغايرة، ما بالعهد من قدم فانتخابات 2 أفريل كشفت المستور واركت هذه الحركة التي عملت طيلة سنتين على تقديم التنازل تلو الاخر لطمأننة السلطة والحصول على التأشيرة الى ان فصح امرها بالخطاب الذي كات تهتز له قواعد الحركة فرحا وانتشاء لذا فان ادعاء الحركة اليوم والبارحة برفضها العنف لا يمكن أن نصدقه بسهولة لأن كل الشواهد تؤيد العكس وتؤكد مركزية مفهوم العنف في الساء المطري الذي يجمع هذه الكتل المتسنة للحركة

عنف الاخوان بالامس

حملت لنا الاحبار مؤحرا ان حجة الانقاد الاسلامي بالخرائر اعتقلت مواطنا سية محاكمته، كما شرت صحيفة « المقد » لسان حال الجهة حرا يتضمن اثناء جهاز امي سمي « حراس الجهة »⁽²⁾، هكذا يعيد التاريخ نفسه وما يقوم به الحلف اليوم سبقهم اليه السلف وإمامهم السا عمل بعد انتقاله الى القاهرة على تأسيس جهاز سرّي هدفه

(2) حقائق العدد 219 بتاريخ 27 اكتوبر 1989 ص 18

- 1 - احكام السيطرة على الحركة بمراقبة اعضائها وحملهم على طاعة المرشد، والقضاء على نوادر كل حلاف في المهد
- 2 - ارهاب الخصوم عن طريق الردع البدني الذي انتهى في احيان كثيرة الى القتل فضلا عن التفجير الذي ذهب صحيته ارباء لا ناقة لهم ولا جمل فيما حدث، فمن الاسباب التي ادت بالسلطة في مصر الى حل حركة الإخوان في منتصف هذا القرن إغتيالها قاصيا ورئيس وزراء وتفجيرها محلات مملوكة لليهود ومحاولتها وصع قابل في دار القضاء العالي

هذا الحصار لم يكن يدين بالولاء الا لمؤسسه السّاء، بعد وفاة هذا الاخير وانتصاب الهُضيبي للقيادة بدأ بـ «تكوين تنظيمات سرّية جديدة تدين له بالولاء والطاعة بل عمد الى التفرقة بين افراد النظام السري القديم ليأخذ منهم الى صفه اكر عدد ليضمهم الى جهازه السري الحديد . وكانت للعلومات ترد الى المخابرات بان المقربين من المرشد يسرون سيرا سريعا في تكوين جهاز سري قوي ويسعون في نفس الوقت الى التخلص من المناوئين لهم من افراد الجهاز السري القديم وكانت نتيحة ذلك ان حدث الانقسام الاخير بين الاخوان واحتل فريق منهم دار المركز العام «⁽³⁾ الذي يهما من كل هذا ان حركة الاخوان المسلمين التي تقدم على اساس انها كبرى الحركات تشقها حلافات وصراعات لا في البرامج ولا في الاهداف بل في الحري المحموم من احل الاستحواد على سلطة اكثر وهوذ اكر عن طريق اجهزة سرية هي اقرب الى متعاطي الاحرام منها الى متعاطي العمل السياسي، والسبب في ذلك يعود في تقديرنا الى غياب الديمقراطية

(3) اللودوان الوفد والاخوان، رهير مازديبي، دار اقرا ط 1 بيروت 1984 ص 103

وامكانية الحوار داخل الحركة فيستبدّ القائد بالجهاز ويصبح قادرا على الحركة الطليقة غير المقيدة باهداف يشترك الجميع في وضعها، وحتى يستديم الوضع لحأ المرشد الاول وحليمته الى اثناء جهازين يكملان الانبساط داخل الحركة وخارجها ولا يديان بالولاء لغيرهما والاعرب ان اعضاء مكتب الارشاد وكنار القادة يكونون عادة على غير علم هذه الاحهرة وانشطتها، يقول احمد حس الباقوري احد القادة التاريخيين للحركة في مذكراته انه « معرفة اسرار النظام الخاص باوراقه واسماء اعضائه وبعض معداته قبل مقتل السا بفترة وحيزة استولت الدهشة على النفوس وفي مقدمة الدين استولت الدهشة عليهم بعض الاعضاء في مكتب الارشاد والهيئة التأسيسية فراحوا يباقشون امر النظام ويتساءلون عن قيامه في ~~الحركة~~ الجماعة فيقولون . هل تحتاج الحركة في تحقيق اهدافها الى قبيلة ومسدس^٩ او تحتاج الى علم وثقافة ؟ ثم هل هي في حاجة ماسة الى من يحميها من حصومها واعدائها^٩ او انها في حاجة الى منهج واضح لفكر سياسي واقتصادي يصعها موضعاً تتمكن فيه من الاستيلاء على عقول الناس وعواطفهم حتى يقللوا عليها اقبال الراءب في اصلاح المجتمع اصلاحا يقوم على تمكين قوة الديمقراطية، ودعم قواعد العدل ورفع ألوية السلام^٩ »^(٤) مصيها الى كل هذا قوله « يبدو على عاية الوصوح ان جماعة الاخوان المسلمين كانت تتألف من التنظيم العام للجماعة والى جابه النظام الخاص الذي كان يتظم شعبتين شعة يرأسها عد الرحمان السدي وشعة اخرى يرأسها صلاح شادي »^(٥)

(4) بقلبا دكريلت، مركز الاهرام للترجمة والنشر ط 1 القاهرة 1988 ص 75

(5) الصدر السابق ص 76

يروى د عبد الله أبو عزة في مذكراته أنه عقب انضمامه لحركة الإخوان بقطاع غزة اكتشف أن «هناك نشاطا سريا يعنى بالناحية العسكرية من تدرت على استعمال السلاح ومن جمع لمختلف انواع الاسلحة الحفيفة وذلك هو الحجاب الذي حفي عبي في السنة الاولى من عصويتي في الاحوان ولم يكشف عنه الحجاب الا في اواخر عام 1953 واولائل سنة 1954 وبقدر صئيل طعنا»⁽⁶⁾

هذه الاجهزة التي يعمل على تدريب افرادها وتمكينهم من السلاح بجانب اعدادهم نفسيا للقيام بالمهام التي يكلفهم بها المرشد القائد تحدث عنها الاستاد راشد العنوشي في مقال له عن قادة الحركة الاسلامية يقول «ويبدو ان ما يطلق عليه اليوم بلحة الحميبي وهي القائمة على حراسة النظام والتصدي لاعداء الثورة من اليساريين وملاحقة انصار النظام السابق هو صورة من صور الجهاز السري للإمام وكما كان للحميبي تنظيمه السري كان للننا كذلك وسواء كان هذا التنظيم سريا او علنيا فهو على كل حال اذ يعمل صمم مبادئ الاسلام وقيمه يتسلح بصمائه اساسية تجسه التورط في عمل الاجهزة السرية الاجرامية في العالم من سطو واعتداء وترهيب»⁽⁷⁾

واليوم

■ هل حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) جهازها السري وتنظيمها الخاص ؟

(6) مع الحركة الاسلامية في الدول العربية، الدكتور عبد الله أبو عزة داء، القنم ط 1 الكويت 1986 ص 16

(7) مقالات راشد العنوشي دار الكروان نارييس 1984 ص 98

لن تكون الاحاطة سهلة لأن المسألة من المعلقة حتى بالنسبة للمتممين
للتنظيم فصلا عن الحصوص، الا انا نطلب العون والسداد من الله
لنقول .

1 - من المعلوم ان حركة الاتجاه تجهد للاحاطة بمتسبها من مختلف
الواحي التربوية والعلمية والرياضية والشخصية. بحيث لا تترك اي
جانب مهممل، فبعثاً وقت « الأخ » بالاعمال « البصالية » تطبيقاً لفكرة
الشمول التي تعني لدى الحركة ان الإسلام « يؤخذ على أنه كل مترابط كل
جرتية فيه ترتبط بعيرها بالعقيدة والشرعية والعبادة كل متكامل من ثم لا
مجال للتفريق بين الدين والسياسة والدين والدولة »⁽⁸⁾ هذه الطريقة يؤمم
المتنكب ويفقد تميزه وتفرد ليصبح رقماً في معادلة تشابه افرادها شكلاً
ومضموناً واختفى بينهم كل اختلاف، وفي هذا الاطار تعمل الحركة
مناصرة لا تحسد عليها على الاشراف والتوجيه الذي يطال المتنكب في يومه
وليله بحيث لا تترك شاردة ولا واردة الا ويقع التحكم فيها

- فمصادر المعرفة مضبوطة والمقرر من كتب التكوين محدد طبعته دار
الراية في الفترات التي نشطت فيها، والمتأمل في قائمة مطبوعات هذه
الدار يلحظ ان اسماء قادة التطرف وآبائه الشرعيين كسيد قطب
والبنّاوالمودودي وسعيد حوى وقتحي يكن تحتل الصدارة في حين تعيب
كتابات اسلامية اخرى مهتت بهج التسامح والاعتدال من ذلك مثلاً
كتاب « دعاة لا قضاة » لحسن الهضيبي المرشد العام الثاني الذي يردّ فيه
على سيد قطب والمفاهيم التي روحها في « معالم في الطريق » او كتابات
محمد عمارة وفهمي هويدي .

والمتبع لمحلة المعرفة يلحظ تلك الصائحات التي لا يتوانى قادة الحركة عن التبرّع بها من ذلك ان الاستاد راشد الغنوشي ينصح الريديين بالامتناع نتنا عن بعض الافعال كـ « الاحتلاء بامرأة حيث لا يراها احد . . فما احتلى رجل بامرأة الا كان الشيطان ثالثهما فمحتمم الرحال وناديهم هو غير محتمم النساء وناديهن في الاسلام » مضيفا ان « المائعين يشغلون قلوبهم بأحاديث الغرام واللهو واللعب ويشغل أهل الباطل من الشيوعيين وغيرهم انفسهم واولقاتهم بالكيد لاهل الايمان والعمل على نشر الاحاد والفساد في كل اسحاء البلاد ويدلون في ذلك كل عزيز من المال والوقت والنفس »⁽⁹⁾

- في اوقات الراحة والعطل تنظم الحركة رحلات وتعتقد لقاءات تتم بين المتسبين وتسمى « الخرجات » حيث يجتمع هؤلاء في دورات تكوينية يتدربون فيها على اشطة متنوعة كالرياضة والمصارعة وقراءة الاوراد والقيام بكل ما يقتضي الاعداد للجهاد المقدس ضد الكفار ومن تمام الشيء يتوقفون عن التحاطب باسمائهم الحقيقية ويسدون لانفسهم اسماء الصحابة والعلماء والمجاهدين رصوا الله عليهم⁽¹⁰⁾

وهم في هذا يتأسون بإمامهم حسن البنا الذي استجاب لصيحة احد اصدقائه لما دعاه الى تسمية احواله واصحابه ومشآته « قل لهذا انك تشبه انا بكر ولهذا انك تشبه عمر فان ذلك يبعث فيهم الحمية ويدفعهم الى القدوة الحسنة والاسوة الصالحة كن مع الله وافعل كل ما فيه الفائدة الحسنة والاسوة الصالحة كن مع الله وافعل كل ما فيه الفائدة وسمّ

(9) المعرفة العدد 7 السنة 4 ماي 1978 ص 9

(10) حقائق العدد 19 بتاريخ 9 مارس 1984 ص 13

مشتاتك معهد حراء للسين، مدرسة أمهات المؤمنين للبنات، نادي الحديق.. الح لتبقى هذه الذكريات في النفوس»⁽¹¹⁾.

- أما سلوكه في بيته أو مع أصدقائه في عمله أو غيره فمحدد هو الآخر، صمى هذا الوعاء يصاغ المتسبون فيصعد بعضهم الى مواقع القرار الظاهرة والخفية وينتقى البعض الآخر للقيام بالمهام الصعبة. ان غياب التخوم بين التنظيم والفرد والغاء الحدّ الفاصل بين الجهاز وعناصره، ليس الا المدخل لعنف جهول لن يكتوي بناره سوى المتسبون ومجتمعهم الذي يتحمل في النهاية ضريبة الخطية دما ودموعا

فالأحزاب التي تعتمد الديمقراطية والحوار في اعداد لوائحها وبرامجها وتنفيذها تترك فسحة كبيرة للاختلاف الذي يظهر بين الفية والاحرى اما تلك التي لا تعرف من العمل السياسي سوى الانصراط الحديدي ولم يدخل قاموسها بعد التعدد فلن تكون الا الاداة لاحتياض اية نادرة لشريك المجتمع في صياغة مستقبله مهما تشدقت بالديمقراطية ومهما لاكت ألقاظها لاهما تقصي على كل ما هو جماعي يربطنا ببعضنا البعض وتشكل عيتو داخل المدينة له عاداته وتقاليده في الرواح والأفراح والأتراح حتى يسهل⁽¹²⁾ فيما بعد تنفيذ أمر القائد لما يقول لهذه الكتبية من المؤمنين في مواجحة الآخرين من الكمار وما دونهم «لقد أحررت سميتكم ايها الاخوة فلا يلتفت منكم احد الى دنيا يصيبها او شهوة يشعها وامضوا

(11) مذكرات الدعوة والداعية، حسن البنا، المكتب الاسلامي ط 5 بيروت 1983 ص 94

(12) الزواج على طريقة الاسلاميين في الصدى 2 سبتمبر 1989 ص 7 حولة داخل الاتجاه الاسلامي في حقائق العدد 19 بتاريخ 9 مارس 1984

حيث تؤمرون الى جهاد متواصل الى جنة عرصها السماوات والارض وحرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب»⁽¹³⁾.

2 - كشفت محاكمات 1987 ان حركة الاتجاه الاسلامي تمتلك جهازا مهمته مراقبة المتسبين حيث يقع تفقدهم بصورة فجئية في بيوتهم للثبوت من مدى التزامهم بما حدّد لهم من سلوك والاطلاع على الكيفية التي يتصرفون بها داخل بيوتهم ومعرفة روارهم ومدى علاقاتهم بهم وبطبيعة الحال لا يتمّ هذا العمل بصورة مخانية ففوائده متعددة من ذلك مثلا انه :
- يمكن الحركة من حماية نفسها واكتشاف المتسبين المترددين او المندسين والقضاء على كل محاولة اختراق في مهدها، في هذا المعنى يقول الاستاد راشد العوشي « ان الامة الاسلامية وان كانت على جهل كبير سبها فلم يبلغ الجهل حد عدم التمييز بين الدين الحقيقي والدين المريف، ان الحلال بين والحرام بين فهناك قدر من المعلومات عن الدين يعرفه كل المسلمين . فمن من المسلمين لا يعلم ان الصلاة والصوم من الواحات الدينية وان السرقة في كل أشكالها والكذب والزنى والحر محرمات ؟ ومن ثم يسهل على الشعب التمييز بدقة بين المستترين بالدين وبين المتدينين حقا من خلال موقفهم من هذه القيم الواضحة السيئة انه يرتاد المساحد ليعرف الاتقياء ويمرّ امام الحمارات ونوادي اقمار والمطاعم في رمضان ليلقي بنظرة شفقة على الأشقياء المستترين بالدين »⁽¹⁴⁾ ان كان هذا حالهم مع الغير فكيف يكون الامر مع المتسبين والمترمين بغيرهم ومهجههم، لم تكن الجماعة لديها دعاء فيما تصنع لانها

(13) حق الاختلاف وواجب وحدة الصف، الاستاذ معاذ الصابر الصفحات الاولى غير

المرقمة

(14) مقالات ص 116

اقتدت بإمامها حسن البنّا الذي لم يجد حرجا لما كانت الدعوة في بداياتها من التنصت واستراق السمع على مخالفه حتى في بيوتهم، يقول في مذكراته : «أرقت ليلة فخرجت لصلاة الفجر بالمسجد العباسي قبل الوقت بنحو ساعة أو أكثر ومررت في الطريق على بيت أحدهم فإذا هو مضاء ونوافذه مفتوحة وهناك أصوات في نقاش إسترعت إنتباهي فإذا الشيخ جالس وهم حوله وهو يرسم لهم طرائق الكيد والخصام ومضيت في طريقي وأحضرتة الصباح وسألته في لطف..» (15).

- ويجعل المنتسب مراقبا لنفسه ولغيره فيعيش هاجس عدم الالتزام ومراقبة الجهاز له في كل آن وحين، فيشدد على نفسه وينزع الى الغلو في كل شيء ويصح بذلك همّ المنتسب المحافظة على موقعه وليس أمامه الا المريد من المراقبة والمزيد من المبالغة والمزيد من التطرف حتى لا يكون ضحية الجهاز.

روى لي البعض ممن إنتسب للحركة في فترة سابقة أن القيادة هناك تراقب المنتسبين الحدد بصورة خاصة عن طريق ما يسمى المكتب الثاني، اذ يقع تتبع المترشحين فتعدّ التقارير عن سلوكهم وصدقاتهم وأموالهم وكل ما يمكن ان يفيد في تقييم شخص ما، ولما قلت ان عملا كهذا يتطلب أموالا ووثائق ورحالا قيل لي ليس في الامر صعوبة اذ يكفي ان تسأل التوسعي هل شاهدت فلانا حتى يبادر بالتبرع بالاجابة ويقدم لك تقريراً كاملاً مفصلاً عما شهد وعلم فيما سألت وفيما لم تسأل

3 - المجموعة الامنية اطلق سراح افرادها بعد ان تبرأت منهم الحركة كما تراء حسن البنّا من أفراد جهازه الخاص عندما كتب بيانه الشهير وليسوا

(15) مذكرات الدعوة والداعية ص 124

احوانا وليسوا مسلمين» اثر القبض على أحد قادة الجهاز السري وهو يحاول نسف محكمة استئناف مصر جاء في بيان الناب « وقع هذا الحادث الحديد، حادث محاولة سف مكتب سعادة النائب العام وذكرت الجرائد ان مرتكبه كان من الاحوان فشعرت بأنه من الواجب ان أعلن ان مرتكب هذا الحرم القطيع وأمثاله من الخرائم لا يمكن ان يكون من الاحوان ولا من المسلمين، لان الاسلام يحرمها والاحوة تأنها وترمىها ومن أرجح بل من المحقق انه اراد به ان يتحدثى الكلمة التي شرت قبل ذلك يومين تحت عنوان بيان للناس ولكن مصر الأمانة لن تروعاها هـ، المحتويات الأئمة وسيتعاون هذا الشعب الحليم الفطرة مع حكومته الحريضة على أمنه وعلمائته في ظل جلالة الملك المعظم على القضاء على هذه الظاهرة الخطيرة. وليعلم أولئك الصغار من العابثين أن خطابات التهديد التي يبعثون بها الى كبار الرجال وغيرهم لن تريد احدا منهم الا تدبوا بواجبه ويحرصوا تاما على آدائه فليقلعوا عن هذه السفاسف ويصرفوا الى خدمة بلادهم كل في حدود عمله ان كانوا يستطيعون عمل شيء ارفع من هذا. ولعل أبي مد اليوم سأعتبر أي حادث من هذه الحوادث يقع من أي فرد سق له اتصال بحماعة الاحوان موحها الى شخصي « يعني » راءه الا ان أقدم نفسي للقصاص او أطلب الى جهات الاسصاص تجريبي من حسيتي المصرية التي لا يستحقها الا الشرفاء الابرار فليتبذروا سنك من يسمعون ويطيعون وسيكشف التحقيق ولا شك في الاصيل ولد حيل ولله عاقبة الامور» هكذا بكامل السهولة يتبرأ الناب اولئك الذين كان يسميهم « رهبان الليل وفرسان النهار» تماما كما تروا الحركة اليوم من المجموعة الامنية، ورغم ان الملف اعلق رسميا انه من حقا ان تتساءل عن مدى ارتباط هذه المجموعة بالحركة؟ وما صحيح انها حركة

عقوبة جاءت كرد فعل على المحاكمات وتوقف امرها بالسابع من نوفمبر ؟ وما الذي جمع بين افرادها هل هو مجرد موقف او انتهاء والترام سياسيين ؟ أسئلة كثيرة تراود الدهن لا نجد لها احاة

4 - لما ألحقت قيادة الحركة قطاع المعاهد بالجامعة في بداية هذه العشرية حدثت الاحداث التلمدية وكان من أبرز مظاهرها اصراوات 1981 التي ادت الى حملة اعتقالات وكعادته حاول الاتجاه التضيي من المسؤولية فصدر بص « الاسلام والعنف » كما اهتم مؤتمر 1984 بالمسألة وأوصى المناطق بالاعتناء بالمعاهد ورفض ربطها بالقطاع الطلابي مباشرة لخصوصية كل قطاع واختلاف مهامه واكد دور الاساتذة والقيمين الاسلاميين في نشر الفكر الاسلامي وتنمية الوازع الديني لديهم ودعوتهم للإلتزام بتعاليم الاسلام واحلافه العالية ⁽¹⁶⁾ كل هذا يؤكد اهمية التلميد في فكر الحركة و«ماهجها» يقول مورو في حديث له «الوزارة التي أعترها اعتصب الأساسي للبلاد هي وزارة التربية التي تعتي بأكثر من مليون ، فرد» ⁽¹⁷⁾ لذا لم يتوان رعيم الحركة عن المبادرة بشر مقال يتراً فيه بر العنف عند انطلاق الاحداث التلمدية وبرور الشعارات الاسلامة على الساحة في حريدة « المستقل » بتاريخ 23 مارس 1981 هذا النص في تقدير الحركة هام حدا لذا تعمل على اعادة شره والاشارة اليه «ما وانداء» فما هو مصمونه ؟ وما هو المطلق الداخلي الذي حكمه ؟ ما هي مدلولات ومؤدى المصطلحات التي وقع استعمالها ؟ ثم «ما هي المناطق الحساسة التي تحب النص حوصها ؟

(16) الاتجاه الاسلامي - يورقية محاكمة من لمن، وثيقة وليد المصورى ص 45 هذه الوثيقة السرية صدرت اثر السابع من نوفمبر وتحتوي على العديد من المواقف التي تنقض ما تعمل القنادر على ترويجه اليوم

(17) حقائق العدد 32 بتاريخ 12 افريل 1985 ص 15

يصدر صاحب النص من البداية عن حقيقة تقول « ان المسلم عريب وان عرته في هذا المجتمع تزداد على قدر نمو معارفه الاسلامية واعتناقه من الاستلاب الثقافي » مشبها المرحلة التي يعيش بـ « المرحلة المكية » اي اننا نحيا جاهلية كالجاهلية التي عاصرها الرسول (ص) وواحدها، لكل هذا « كان الاتجاه السلامي » هذا الكلام قطبي شكلا ومضمونا لأنه وان لم يكفر المجتمع صراحة فانه فعل ذلك صميا بقوله « واقع آس عرق في الوحل » يناقص « الصورة المشرقة للإسلام » هذا التناقص الذي يصدر عنه كاتب النص ترّر في نظره وحود الحركة، فما هو مهجها للقضاء على التناقص ؟ وكيف السبيل الى ايجاد التوافق بين الواقع والتصور ؟

يقسم الاستاد مهاج الدعوة الى الاسلام الى مرحلتين

أ- مرحلة بناء المجتمع المسلم واعادة نائه واصلاحه وهي المرحلة التي يلخصها في قوله « البلاغ المين والصر الحميل »

ب- مرحلة قيام المجتمع المسلم ودولته

غير ان اللافت للانتباه ان الاستاد لا يتعرض الى المرحلة الوسطى التي تعصل مرحلة الدعوة عن مرحلة الحكم، فكيف ينتقل الدعاة الى سدة الحكم ؟ ما هي وسائلهم في ذلك ؟ هل يكتفون كما قال بالبلاغ المين والصر الحميل ؟ وكيف يواجهون السلطة القائمة عن طريق الكلمة او الملكة ؟ وهل يستهدف برنامهم الاصلاح او الثورة ؟ وهل من المطلق والمعقول ان تقوم الدولة التي يدعون اليها دون استعمال العنف ؟ ثم ما العلاقة بين العنف والجهاد ؟ وما القول فيما يرى مورو من ان « الفتوحات هي ضرب على يد المصطهد الظالم الذي يحول بيننا وبين دعوة الناس الى

فكر «⁽¹⁸⁾ ؟ ألا يمثل القول بان « كل جهد لخدمة الاسلام في أنفسنا او واقعنا يراد به وجه الله هو جهاد » دعوة مطبوعة الى العنف ؟ وأي اسلام هذا الذي تدعون اليه وتسمون الدعوة اليه جهادا ؟ هل هو الاسلام الشيعي او الاسلام الخارجي ؟ اسلام الرفض والتكفير والهجرة او اسلام الاعتدال والتسامح ؟ وكيف يمكن الاطمئنان لمن يرى انه « على دولة الاسلام ان تزيج تلك الكيانات المستندة ولو بالقوة لتمكيها (الشعوب والمجموعات) من فرصة التعرف على الاسلام فتقلبه عن بنية او ترفعه عن بنية بدون اكراه » ؟ ثم الا يمثل تعريف الجهاد بكونه « القتال من اجل كسر القوى المهيمنة في العالم وتمكين الشعوب من حق تقرير مصيرها بما فيه الموقف العقائدي » دعوة الى العنف ؟ بعد كل هذا هل يصدق قول من يقول ان حركة الانتحار الاسلامي « تدين اعمال العنف والتحريض من موقع مدني وسيلة في معركة تحديد مصير تونس ؟ »⁽¹⁹⁾

ان ادعاء الحركة برفضها العنف يكذبه .

- خطاها الذي ترى عليه المتسبون لها، فالمدرسة الحرية التي يقوم برنامجها على مقولات سيد قطب والمودودي وغيرهما من كهنة التطرف وأربابها لن تكون بشكل او بآخر الا الممر الطري والملمع العقدي لحوار آخر الرمان

- ممارستها السياسية التي تستهدف خلق عيتو داخل المدينة وتقسيم المجتمع الى مؤمنين وكفار لكل واحد منها لباسه وأدائه واحلاقه
- حرّها الشباب الى المساهمة في معسكرات التدريب وتأهيلهم بطريا

(18) حقائق العدد 64 بتاريخ 26 افريل 1985 ص 21

(19) كل الاستشهادات مأخوذة من نص « الاسلام والعنف »

وعملها للقيام بالمهام التي تكلفهم بها قيادة لا هم لها سوى المحافظة على التنظيم الوثن بأيّ ثمن.

ان مسؤولية السلطة تدو في رأينا حسيمة، فالمحافظة على هذا القدر من التحاسن بين افراد مجتمعنا مهمة مركزية بدايتها المدرسة التي يجب ان ننطلق منها الى ميادين أرحب وافصح تناول التربية في مفهومها الشمولي كأداة لتهذيب الدوق وتنمية المواهب وفتح افاق المعرفة والاتصال بالعصر ومخبراته والقضاء على الالعلاق والتطرف، وتنتهي بدور الثقافة والمهرحانات التي يجب ان تخرج من محق الاحتمالية الرحيصة التي حصرت فيها نفسها وتنقل الى ما هو اهم وارفع شأننا كتأطير الشباب وملء أوقات فراغه بكل ما يجمع ويفيد في ساء اسان متفتح على الغير والعصر رافص للتححر واليأس

المطلوب منا في مواجهة التطرف والالعلاق رؤية جديدة واستراتيجية شانية تستجيب لمتطلبات المرحلة التاريخية التي نعيش وتلبي حاجيات شاب يتوق الى قدر من الفرح والراحة والحدّ والحب لهذا الوطن ونهي هامشية لن يقضي عليها الردع أو الوعظ والإرشاد فهل من خطوة الى الأمام؟.

« الصحافة » في 31 أكتوبر 1989

« النهضة » واحتمالات المستقبل

« لذلك نقول للدين يخلطون بين الدين والسياسة انه لا سبيل لاي حرب ديني » هذه الكلمات أغلق ملف التأشيرة للنهضة كحرب ديني وإن ادعى غير ذلك، وأصحت الحركة مطالبة اليوم بتوضيح مواقفها السياسية والانهاء عن استعمال الدين في القضايا والمسائل السياسية، لا شك ان بيان الثاني من أكتوبر كان حاسماً فيما قررت السلطة في أعلى مستوياتها فالسيد رئيس الجمهورية تحدث لأول مرة بمثل هذا الوضوح رغم ان الإشارة المبتسرة للمسألة وقعت منذ مدة، في تقديرنا ان اغفال ذكر هذا انقرار وتأجيله الى الذكرى الثانية للسابع من نوفمبر مقصود حتى تتمكن حركة النهضة من مراجعة مواقفها وتكتيكها وتتقدم الى ساحة العمل السياسي حزبا لا كاهما وتنظيها لا كيسة، لكن ما بالطبع لا يتخلف جاء بيان السحرية الذي كفرت فيه الحركة قسماً لا يستهان به من خيرة اناء هذا الوطن، والحال على ما هو عليه لم يبق امام السلطة في أعلى مستوياتها الا ان تتصرف بالشكل الذي ارتأته فأنت موضوع التأشيرة التي نعتقد أنها ليست الا تشييتا لامر واقع

علماً التاريخ ان الفصل بين ما هو دين وما هو سياسة لدى الحركات الاسلامية امر مستحيل وغير قابل للتحقق، ففي سنة 1942 استدعى فؤاد سراج الدين وزير الداخلية في مصر آنذاك وزعيم حزب الوفد

الجديد الان حسن البنّا الى مكتبه وقال له : « . . . يا شيخ حسن انا عايز اعرف انتم جماعة دينية او حزب سياسي ؟ أحنا ما عندناش مانع ابدأ انكم تكونوا حزب سياسي ؟ لكن اعلنوا هذا على الملأ ، اعلنوا انكم بتشتغلوا بالسياسة وانكم كوتتم حزب سياسي ، اما ان تستتروا تحت ستار الدين ، والله اكبر ولله الحمد ، وفي نفس الوقت تقوموا بالعمل السياسي وتباشروا السياسة الحزبية فهذا غير معقول ، لانه يخلّ بمبادئ تكافؤ الفرص بينكم وبين الاحزاب السياسية ، انا كرجل سياسي حزبي لا استطيع ان اهاجم جماعة دينية تنادي شعارات دينية سامية ، شعارها الله اكبر ولله الحمد وتخطب في المساجد . . لانني لو هاجمت هذه الجماعة كرجل سياسي او كرجل حزبي اكون محل استنكار من الرأي العام ، واخسر ، انما لو انك حزب سياسي مثلي ، ستهاجمي واهجمك وتقتلني وانتقدك الى آخر الممارسة السياسية ، ونحن لا ننكر عليكم كمواطنين حقكم في العمل بالسياسة ، ولكن اعلوا ذلك صراحة ، ولا تستتروا ستار الدين ولا تتخفوا في زي الدين »⁽¹⁾.

بعد ما يفوق الاربعين سنة تطرح نفس الاشكالية التي لم تستطع الحركات الاسلامية درسها والثناية التي لم توفق الى فكها ، فهل ان الخلط بين الدين والسياسة مقصود او ان الحركة عاجزة عن الفصل ؟ في تقديرنا ان هناك اسبابا متعددة تمنع الحركة عن الفصل بين ما هو دين وما هو سياسة ، من بينها سبب تاريخي يتعلق بنا كُسة ، فرجال الدين لدينا كانوا دائما وطيلة تاريخهم موظفين لدى السلطان يبرّرون عمله ويمثلون الغطاء الايديولوجي الذي يستند اليه كل تصرّف او فعل يقوم فلم يكن لهم تأثير خارج دائرته وخارج ما حدد لهم من ضوابط ، ومن هنا لم يكن

(1) الوفد والاخوان ، زهير مارييني ، دار اقرا ط 1 مصر 1984 ص 244

لرحال الدين لدينا تنظيم خاص ولا كان لهم استقلالهم المالي، لذا كانوا دائماً يتبعون السلطان ويسيروا بمحاداته، ولا بدع بعد هذا ان وجدنا ان فقهاء السنة يشعلون انفسهم بما هو حزني من تصرفات الانسان ويتعافلون عن القضايا العامة، يقول عبد الرهاب خلاف « وأكثر ما عوا سعتة الطرق الحكيمة وقوانين العقوبات لان اكر همهم توطيد الامن ولصرب على ايدي المحرمين »⁽²⁾ ولا غرابة بعد هذا ان وجدنا ان المكتبة الاسلامية على غناها بكتب الفقه التي تتناول دقائق التصرف الانساني تنفقر الى كتب القانون الدولي التي تبحث علاقة الدولة الاسلامية بغيرها من الدول والمعاهدات والاتفاقيات وغير ذلك، فعدا كتابي الاحكام السلطانية للماوردي ولابي يعلى الحبلي لا نجد مصنفاً يتحدث في الموضوع اللهم سوى تلك الفصول اليتيمة التي تدرج في كتب الفقه عند الاشارة الى الجهاد واحكامه واسرى الحرب هذه الاستقالة التي عرفها فقهاء السنة وبعدهم عن كل ما هو سياسة ومن متعلقات الدولة سوف تظهر نتائجه على مستوى تأثير هؤلاء الاحداث وصياغتها ليضمم دورهم وينكمش تأثيرهم على شعوبهم من ناحية وعلى السلطان من ناحية اخرى

عكس هذا تماماً نجده لدى الشيعة الذين استطاعوا لمعارضتهم اسلطة وخروجهم الدائم عليها من بناء هيكل تنظيمي هو أقرب الى الكنيسة من اي شيء آخر يمارس فيه الامام تأثيراً روحياً ومادياً على الاتباع، فعن طريق الخمس والحسينيات والمقابر يكتسب رجال الدين الشيعة استقلالهم المالي عن السلطة، لكل هذا كان وجود التنظيم الذي يغطي المناطق الشيعية، جميعها عن طريق الملاوات والبرنامج ممثلاً في

(2) السياسة الشرعية، دار الانصار القاهرة 1977 ص 13

عودة المهدي المنتظر ليملاً الأرض عدلاً ما ملئت جوراً والاستقلال المالي عن السلطة القائمة عاملاً أساسياً في استحواذ رجال الدين على الثورة في إيران واختلاسهم نتائجها على مرأى ومسمع من الجميع .

أما في حالتنا السنية فإن غياب رجال الدين عن ساحة الفعل السياسي المجتمعي والغاء الخلافة العثمانية سنة 1924 أديا ولأول مرة الى ظهور تنظيم سياسي سني تمثل في حركة الاخوان المسلمين بمصر التي كانت بداياتها حوالي سنة 1927 على يد المدرّس حسن البنا الساعاتي ليتوالى بعد ذلك ظهور الحركات السياسية السنية، ومن الجدير بالملاحظة ان مؤسسيها وقادتها ليسوا من رجال الدين ولا من اولئك الذي تلقوا دراسة دينية او كانت لهم اجتهادات في الشرع واحكامه، فأغلبهم اشتغل بالقانون او التدريس الا ان ميزة هؤلاء وباعهم يطهر في القدرة على التنظيم فحسن البنا كان مدرسة قائمة الذات ويكفي ان نعود الى مذكراته حتى نتبين قدرات الرجل الفائقة في جمع الناس والتأثير عليهم والتلاعب بعواطفهم من ذلك ما روى سعيد حوى « ان أنس لا أنس موقعه رضوان الله عليه في أمسية مشهودة بمدينة طنطا في دلتا مصر، وقد احتشد امامه قرابة اربعين الفا من فئات الناس، بينهم جمهرة من أتباع طرق صوفية، درج بعضهم على الفرة من طابع الحركة المتحمسة، كأهم يروونه يحافي وداعة معي العبادة . على ما لقنوه وتحدد مفهومهم به . فاذا به بعد استرسال روحي حالج عائر النفوس في صفاء ويسر يقول لمستمعيه فحاة في اشراقه كأها السحر الا تعجبون معي من احوتنا العباد الذين لا ينقطعون من تلاوة دعاء الشيخ ابي الحسن الشاذلي في حزب البر ويرددون من ذلك دائما اللهم ارقنا الموتة المطهرة . . ماذا تراهم يستحضرون في معنى الموتة المطهرة ؟! ألا ان أظهر موتة يحها الله هي هذه . . . ورفع يده

فمرّ بها على رقبته اشارة الى قطع الرقاب في سبيل الله عز وجل . . فكأنما والله مست الناس كلهم كهرباء، واستعلن امامهم مشهد الفداء والذبح رأي العين فسالت الدموع !!! وثارت العواطف ! وتعال هتافات «⁽³⁾ كذا حال الاستاذ راشد الغنوشي الذي قامت على اكتافه حركة الاتحاد الاسلامي، وهو في تقديرنا منظم من طراز اول لا يختلف عن سلمه الا في عمق تفكيره، والمطلع على كتاباته يلحظ قدرا من التماسك النظري والوضوح المنهجي الذي يفتقده الاتباع، هذه القدرات الفائقة الرهية على التنظيم والتنظيم التي يمتلكها قادة الحركة مكنتهم من بناء اجهزة ضخمة تجمع المتسبين والانصار برفعها شعارات عامة لا يكاد يختلف حولها اثنان، هذه العمومية مقصودة لداتها «احنا شعبا كتب وكتابات وان المكتبة الاسلامية مليئة وان مهمتنا مش اننا نعمل كتب بل مهمتنا اننا نعمل رحالة . . فالناس يجتمعون على مبادئ لا على تفاصيل لاننا اذا دخلنا في التحاليل فسنختلف ونفرع ولا ننتهي الى حير كثير . . «⁽⁴⁾ هذا شعارهم الذي صاغه البنا والتزموه الى يوم الناس هذا

لما يتفخ الجهاز ويتضخم الهيكل وتغيب في نفس الوقت البرامج واللوائح يصح التنظيم وثنا وتصبح حمايته الهاجس والمحدد لكل شيء تحدث بعد ذلك الانحرافات والازدواجية في الخطاب وتنشأ الاحزة السرية ويظهر العنف والخلط بين ما هو دين وما هو سياسة فيفخون في الجانب الاول كلما ضعف الجانب الثاني.

(3) المدخل الى دعوة الاخوان المسلمين، دار عمل بيروت وعمان 1988 ص 189 و

190

(4) حسن البنا متى كيف ولماذا ؟ رفعت السعيد، نشر مكتبة مدبولي القاهرة

1977 ص 88 و 89

٢٠ من أنجديات العمل السياسي- ان التلارم وثيق بين الحطة التنظيمية والبرنامج التنسيادي ادلا اكتساحا لساحة ما الا بصلانة التنظيم التي تترجم عن صالحة البرنامج ودقة التحليل، اما في حالتنا الاسلامية فان الامر مختلف بحيث يعسر على الدارس الفصل بين الاحواي المترم والمتدين العادي ويستحيل على الباحث ان يحدد اهداف تنظيم لا برنامج له فما الداعي لوجود تنظيم كالذي ذكر ؟ ما هي أساليبه في العمل ؟ ما هي الاهداف التي يناضل من اجل تحقيقها ؟ وفي اي اطار تدرج ؟ اي اطار اعادة الطر في اقتسام الثروة ؟ ام في اطار المصالحة مع الهوية العربية الاسلامية ؟ او في اطار اللهاث للاستحواذ على قدر من السلطة والمساهمة في صياغة مستقبل البلاد لمجرد المساهمة ؟ هل تستهدف هذه الحركة الانفراد بالحكم او المساهمة فيه ؟

أسئلة كثيرة تراود الدهن لا اجابة عنها الا من خلال تتبع مسلك الحركة السياسي والحطة التي اتعتها خصوصا مد تحول السانع من نوفمبر.

من تحصيل الحاصل ان حركة الاتجاه الاسلامي ، (الهضة حاليا) لا تمتلك برنامجا وليس في بيتها ان تجتهد من اجل ذلك يقول حمادي الحوالي في وصوح كامل « ليس من حق أي كان ان يطالبنا بتوصيح موقفنا من عدة مسائل كتعدد الروحات وتطبيق الحدود وغيرها من القصايا قل ان تعطي لنا التأشيرة »⁽⁵⁾.

ان الامتناع عن التصريح بموقف محدد وملزم في قصايا بعينها مقصود لذاته لانه السبيل الوحيد للبقاء على حسم الحركة قابلا للتضخم والانتفاخ تحت ستار العمومية، ولانه السبيل كذلك للمحافظة على حسم

الحركة من الاهتراء والتآكل، تحقيقا لهدفهم في الابقاء على تنظيم دون برنامج استباح الاخوان قديما وحديثا كل الممارسات السياسية مهما تضاربت ومهما تناقضت، همهم الاساسي هو البقاء وان كان ذلك على حساب الوطن وعلى أجساد اسائه.

التحالف

عمل الاخوان منذ ان وجدوا على سطح البسيطة على عقد التحالفات المشبوهة حتى مع الذين اتفق العام والخاص على خيانتهم ودورهم التحريبي في أوطانهم

من أجل الانتشار والمحافظة على التنظيم تحالف البنا مع اسماعيل صدقي صنيعة الملك في مصر ورئيس وزرائه الذي يقول عنه المؤرخ الثبت طارق الشري « وصدقي ناي معيار مع المعايير هو رجل المصالح الاحبية في مصر من الناحية الوطنية لم يؤثر عنه الا العداء لكل فصائلها. ومن الناحية الديمقراطية هو من هو عداء لها. ومن الناحية الاقتصادية هو ذو العلاقة العسوية الوثيقة برؤوس الاموال الاجنبية، وبالجاليات الاجنبية واليهودية المهيمنة على الاقتصاد وقتها ولم تكن تنقصه شحاعة الجهر بكل ذلك، ولا تنقصه شحاعة الجهر وحيدا بمعارضته لحرب فلسطين في 1948. ومن ناحية الاسلام والتغريب لم يؤثر عنه انه تحلى او تحمّل نأي من آثار الاسلام في اي من المحالات»⁽⁶⁾.

في نفس الوقت الذي وقف فيه الشعب المصري حميه صد الطاعية صدقي كان الاحوان يؤيدونه مستخدمين الاية « اذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا سيا » (سورة مريم الاية 54) وقد وصل

(6) الحركة السياسية في مصر 1945/1952 دار الشروق ط 2 القاهرة 1983 المقدمة

الامر الى حدود ركوب المرشد سيارة سليم ركي ناشا مساعد الحكمدار المكشوفة ليعمل على تهدئة الجماهير العاصبة من تلك المعاهدة التي رفضتها مصر كلها والتي لم تزل حتى الان رمزا للخيانة الوطنية والتعريط في حقوق المواطن، انها معاهدة صدقي - بيص التي ايدها الاحوان وشبهوها بصلح الحديبية⁽⁷⁾ اما ثمن الخيانة فقد كان قيام تحالف بين القصر وورارات الاقلية والاحوان المسلمين استناد منه هؤلاء فتضخم عدد المستسين وارتفع رقم معاملاتهم المالية الى ارقام خيالية بلغ المكشوف منها حوالي 500 الف جنيه مصري في الاربعينات كما تحصلوا على حماية من السلطة فلع عدد شعب الاحوان المسلحة في الوراة ما يزيد على 500 شعة كانت كلها تمنح اعانات من قل المديریات والبلديات، وما يروى انه عندما حلت الجماعة سنة 1948 عثر من بين الاوراق المضبوطة على وثيقة ارسلت من قل شعة الى المرشد العام تعلمه بعزمها على اجتماع كل حميس ومطالبة باتخاذ الاجراءات الكفلة بحرية انعقاد الاجتماع وقد أشر المرشد العام على الورقة باحطار المحافظة وبوليس قسم الخليفة باعتماد شعة المحجر كي لا يتعرض لاجتماعها، ويعلق احمد حسين رعيم حزب مصر الفتاة بان هذه التأشيرة تشبه ان تكون تأشيرة ورير داخلية لا رئيس جمعية، لكل هذا لم يكن البوليس السياسي يعلم عنهم شيئا لما وقع الصدام الذي أدى الى اعتقال رئيس الوزراء النقراشي ناشا من ناحية وحسن السا من ناحية اخرى⁽⁸⁾

تحالف التراي مع النميري في أخريات أيامه واتفقا على ما سمي

(7) حسن البنا متى كيف ولماذا ص 96

(8) الحركة السياسية في مصر ص 51

تطبيق الشريعة الاسلامية التي كان من ابرر صحاياها الامام المحتهد محمود طه وهو الحدث الحلل الذي صفقت له ورجبت به الحركة الاسلامية لدينا، يقول راشد الغنوشي مبررا الجريمة « قد يكون الرحل مفكرا كبيرا ومضطهدا من احل فكره أما ان يكون مفكرا اسلاميا ومحددا فهو محص الافتراء والترويج للزيف والانحراف وتصليل للجماهير الإسلامية»⁽⁹⁾ هذا التحالف الذي راح صحيته عدد من حيرة اناء السودان لم يكن الهدف منه من ناحية التراي وجماعته سوى الاستحواد على المزيد من اسباب القوة ومصادرها والمزيد من الابصار والمتسبين ولو كان ذلك على جثث اناء الوطن، قال التراي بعد تحالفه اللامدئي المشوه « كما نعمل على بناء حركة اسلامية واسعة المدى ونحاول ان نتقي ما يستفز الميري من مظهر سياسي سافر فهو يريد السلطة اليوم وغدا ونحن نريد وراثته المستقل الاجتماعي والسياسي والاقتصادي»⁽¹⁰⁾ قل هذا ثلاث سوات قال التراي نفسه عن الميري « واود ان اذكر اني مد اول يوم بدأت فيه هذا المشوار كنت ألس من الاح الرئيس النميري صدقا في التوجه، كان بالطبع محاطا بواقع معين يفرض عليه الخطوة المعينة نحو تحقيق الهدف ولكنه كان صادق التوجه وهذا ما كنت اعلمه عنه لمعرفتي الشخصية به وصادقتي معه مد رمس طويل وتبين ان الرئيس الميري كان صادقا مند اول يوم اعلى فيه هذا التوجه»⁽¹¹⁾

(9) حقائق، العدد 54 بتاريخ 15 فيفري 1985 ص 7

(10) مجلة ، المحلة ، بتاريخ 29 جاني 1986 نقلا عن جريدة ، الموقف ، بتاريخ

20 اكتوبر 1986 ص 12

(11) مجلة ، التضامن ، العدد 33 بتاريخ 26 نوفمبر 1983 ص 6

هكذا تصاع التحالفات مع الأسوأ دائما، نفس الشيء يقال عن حزب الجماعة الإسلامية في الباكستان حيث تحالف المدودي مع ضياء الحق ومكّنه من الغطاء الايديولوجي اللازم لدح الديمقراطية واعداد بوتو وتطبيق الشريعة، كل يعمل لحسابه ضد التاريخ وضد المصلحة الشعوب

بعد كل هذا ماذا عن حال الهبة لدينا ؟ وهل تخرج عن التوصيف الذي ذكره ؟

في تقديرنا ان الحركة عملت منذ الساع من بومر على طمأنة السلطة من ناحيتها عن طريق :

- التبرّء من المجموعة الأمنية
- قبول محلة الأحوال الشخصية في عمومها
- دحول المجلس الاسلامي الأعلى
- الامضاء على الميثاق الوطني.

متوجة كل هذا يقول احد زعمائها أنها « ليست رابعة في تغيير التواريات في البلاد لأن حركتنا حركة مدركة للتوازنات السياسية الموجودة في البلاد وهي ليست ذات رغبة في تغيير هذه التوازنات... »⁽¹²⁾ لاها تعلم علم اليقين كما قال مورو ان الاعتراف بحركة الاتجاه الاسلامي ليس متوقفا فقط على قانون هو كذلك متوقف على ارادة سياسية⁽¹³⁾.
فحريا للحصول على التأشير وطمأنة السلطة قدمت الحركة كل ما تتصور أنه في وسعها حتى تقترب من تحقيق هدفها، في هذا الاطار

(12) حديث مورو لمجلة «حقلق» العدد 207 بتاريخ 4 اوت 1989 ص 7

(13) المغرب العدد 119 بتاريخ 23 ديسمبر 1988 ص 6

1 - دافعت دفاعا مستميتا عن الدعوة لائتلاف انتخابي يجمع الممضين على الميثاق الوطني حتى تكون هذه الخطوة ان نححت المدخل للحصول على التأشير ولم تشترط الحركة شروطا تذكر اذ لم تطالب الا بعدد محدود من المقاعد لا يتجاوز الخمسة عشر مقعدا. وفي تقديرنا انه كان من الممكن في صورة نجاح الائتلاف ان تقبل النزول الى ما هو أقل لان هدفها الحصول على التأشير لا دخول مجلس النواب.

2 - امتنعت عن مساندة قوائم المعارضة سواء بالنسبة للديمقراطيين الاشتراكيين الذين ساندتهم في انتخابات 1981 او بالنسبة للتجمع الاشتراكي التقدمي «حليف المستقبل» الذي تقدم في دائرة اريانة وكان يطمح في مساندة الحركة له لانه توهم ان سقوط قائمتها هناك يعني تحول اصواتها الى حائته وغاب عنه ان الحركة لا تستهدف الا الحصول على التأشير ممارسة تكتيك يومي متغير بدأ بالدعوة الى الائتلاف وانتهى بدخول الانتخابات في قوائم مستقلة عن كافة القوى السياسية الموحدة وملزمة بتوجهات الحركة وخطها

هكذا يتضح ان تكتيك الحركة تمثل في العمل على طمأنة السلطة بالاستماتة في الدفاع عن ائتلاف يجمع كل الممضين على الميثاق الوطني ورفض كل اشكال التعاون مع المعارضة في صورة فشل قيام الائتلاف وهو ما التزمت الحركة به لحد يوم الناس هذا

عير ان الالف للاتباه وما يثير الاستغراب والدهشة حقا ان الحركة نشرت كتابا عقب شهر افريل 1988 وبعد تحول السابع من نوفمبر عنوانه «الاتجاه الاسلامي وبورقية محاكمة من لم ؟» تحدث فيه عن وقائع 1987 وعقدت فيه فصلا للمطالبة بمحاكمة الحزب الاشتراكي الدستوري حاء في الوثيقة « من منطق المسؤولية الربابية والتاريخية

والوطنية . فالمطلوب ان لا نتردد في قول كلمة الحق والاصداع بها ونتحلى بالشجاعة الكافية لنطالب جميعا امام الرأي العام الوطني والعالمي بمحاكمة الحزب الاشتراكي الدستوري على مختلف الجرائم التي اقترفها في حق الشعب وحق الاسلام العظيم وحق الانسانية، محاكمة علنية امام القضاء العادي ووفق ما جاء في الدستور حتى تكون تونس دولة القانون حقا ويشت القضاء استقلاليته ومصادقيته فعلا لا قولاً وتعاد الحقوق الى اهلها عدلاً وانصافاً»⁽¹⁴⁾ معترة ان « الحزب الدستوري غدا واكثر من اي وقت مضى قوة رجعية وفاشية تمثل الاستغلال والفردية في ذهن المواطنين وطلائع الشعب والرأي العام العالمي»⁽¹⁵⁾.

بعد هذا بسنة واحدة فقط تدافع الحركة عن ائتلاف مع الحزب الذي حرّمته. فما الذي تعير؟ وما الذي يرر هذا الانتقال من الموقع الى نقيضه؟ ولماذا تشيع الحركة في الخارج خطاب الائتلاف والتسامح في حين تربي ماصليها على الحقد والكراهية؟

قلنا ولارلنا نقول ان الحركات الاصولية تمارس سياسة بدون برنامج هدفها المحافظة على تنظيماتها من التصدّع والعمل على تقويتها مهما كان الثمن، في سبيل ذلك عقدت التحالفات المشبوهة مع جماري العصر وطغاته ولم ترأ بنفسها على استعمال أنخس الوسائل وأردتها بدءا بالتلاعب وانتهاء بالازدواحية موقفا وحطانا

الاندساس

بعد فشل فكرة الائتلاف، وبعدما حصل في انتخابات الثاني من افريل، وبعد بيان السخرية، وبعد خطاب السيد رئيس الجمهورية في

(14) وثيقة وليد المنصوري ص 147

(15) المصدر السابق ص 150

الذكرى الثانية للسابع من نوفمبر كيف يمكن ان تتصرف حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) ؟ وما هي الخيارات المطروحة امامها ؟ وما هي ردود الفعل المحتملة لمواجهة الوضعية الحالية ؟ وكيف يمكن ان تعود الحركة الى صدارة الأحداث السياسية ؟

من موقع معرفتنا بالحركة وأساليب عملها نرجح انها لن تلجأ الى خيار العنف لانها الخاسر الأوحده والمكتوي الأول بناره تفصيل ذلك أنها في صورة اختياره :

- ستضيع المكتسبات التي تحققت ووضعتها في حانة الانتصارات بعد السابع من نوفمبر، فتعود الى نقطة الصفر

- سوف لن تجد لها سدا داخل البلاد، إبان محاكمات 1987 تحركت القوى الوطنية من داخل السلطة ومن خارجها وجهدت لانقاذ ما يمكن انقاذه حتى لا تصل الأمور الى مرحلة الدم والقطيعة واللاعودة، اما اليوم فان الوضع مختلف لان الحركة مكّنت من العمل السياسي العلني وصرّح المتسبون لها في الحملة الانتخابية الاخيرة بالمستور الذي ووجه من قبل كل القوى الديمقراطية المؤمنة بضرورة المصال من اجل قيام مجتمع مدني انساني سبي

نأمل ان لا تختار الحركة العنف والصدام ولتأمل جيدا تجربة صوتها الكسرى في مصر حيث تقدم في كل صدام لها مع السلطة رؤوسا للاعدام وشانا يقضي زهرة العمر في السحب، صدام 1948 ذهب برأس المؤسس والمرشد العام حس البنا، صدام 1954 ذهب برأس رجل القانون ووكيل الجماعة عبد القادر عودة، صدام 1965 ذهب برأس احد ارر دعائهم سيد قطب

ان استبعدنا خيار العنف لما ذكر لا يبقى امام النهضة سوى الاندساس والمزيد منه في ثنايا المؤسسات والاحزاب الموجودة، في مصر مثلاً تمكّن الاحوان المسلمون من الدخول الى مجلس الشعب واحتلوا 51 مقعداً بقيادة صلاح أبو اسماعيل تحت لافتة الوفد عدوهم التاريخي، ولم يطل المقام بصلاح هناك فانتقل الى حزب الاحرار ومنه الى حزب العمل مرة هما واخرى هناك، تم كل هذا بمباركة القوائم بأعمال المرشد العام للاخوان المسلمين السابق عمر التلمساني الذي صرّح ان «الاحوان تعاونوا مع الوفد كوسيلة يخولها القانون لرفع صوتنا في مجلس الشعب ولم ينصموا الى الوفد بل قاموا بالتعاون معه»⁽¹⁶⁾

هذا الأسلوب المتمثل في الاندساس الجماعي بعلم القيادة ومباركتها ربما يحصل لدينا خصوصاً عندما نجد احزانا ورقية تمتلك الاصل التحاري ولكنها تفتقر الى الحرفاء فيسند هذا ذاك، ولعلّ خطاب حزب ما مدد انتخاب 2 أفريل يستهدف الوصول الى تحقيق هذا النوع من زواج المتعة اذ قدم شواهد الطاعة والولاء باقصا بذلك ما كان يقول أمينه العام «اسا حصوم للمشروع السلفي ويعتقد ان هذه الحصومة تهّم كل القوى الديمقراطية التي عليها ان تحدّد مشروعها وان تعيّن حوله القوى الحية»⁽¹⁷⁾ ففي الفترة الاخيرة وقف هذا الحزب لوحده ضدّ التقدم وضد التاريخ وضد مصلحة الوطن متصدّياً للدفاع عن بيان السحرية ومدافعا عن الهوية العربية الاسلامية باللسان الفرنسي هذه الفرصة الاولى التي نتصور امكانية حدوثها وان كانت هناك

(16) جريدة «الاهالي، المصرية بتاريخ 12 فيفري 1986 ص 7

(17) حديث احمد نجيب الشاذلي لمجلة الوطن العربي بتاريخ 25 مارس 1988 ص

صعوبات كثيرة يقتضي تذليلها اسلحات متعددة سوف تظهر على السطح حال الشروع في تنفيذ هذه الصيغة.

اما الفرضية الثانية فتتمثل في الاندساس الفردي، يعلم الجميع ان منظمة الشبيبة المدرسة عرفت « نشاطا » في السنوات الاحيرة لان التلامذة المتسبين للاتجاه انحطوا فيها بقرار حربي وتمكوا من الوصول الى حدود الاشراف على مكاتب كاملة

كما ان الاحزاب المدنية ليست ممأى هي الاخرى عن مثل هذا الاندساس الغزو ولينتظر قادتها ان قرّ قرار الحركة على ما ذكر سيلا من طلبات الانتساب وعليهم ان لا يفرحوا بذلك كثيرا لانه بداية النهاية بالنسبة لهم يقول احميدة البير « ان التخوف من تشكل عدد من الاسلاميين في حزب اما هو تحوف على الظاهرة من ان تتلاشى عدما تفصل عن جذورها باعتارها حركة تحصين لاليات دفاع المجتمع عن نفسه ووحدته صد كل من يقسمه ويهككه »⁽¹⁸⁾ مقترحا « انتهاء الاسلاميين كل حسب قواعده السياسية الى التنظيم الحربي الذي يرتضيه او الذي يمكن ان ينشئه مع غيره من التونسيين ان اقتنع بان التشكيلات الموحدة غير قادرة على التجاوب مع رؤاه السياسية »⁽¹⁹⁾.

فهل تعود الحركة اليوم الى خيار الاستاذ احميدة البير في حابه السياسي⁹

ليس لنا ان نحتم هذا المقال الا بالتاكيد على ان الاندساس الفردي يمكن الحركة من .

(18) مجلة 21/15 العدد 9 ص 14

(19) المصدر السابق ص 13

أ- التحايل على القانون والخروج الى الساحة تحت عباءة هي غير
عباءتها

ب- تخريب الاحزاب المدنية وذلك بجبرها حرا للدفاع عن مواقفها.
ح- تلويث الحياة السياسية وخلط الاوراق والرامج بحيث يصعب
التمييز بينها بعد ذلك فيستوي الكل في الدفاع عن اطروحات سلفية
يسمونها العص الحلفية الثقافية والفكرية ويسميها البعض الآخر آليات
التحكم في المجتمع، فلننتبه.

، الصحافة ، في 16 نوفمبر 1989

« النهضة » والحسابات المغلوطة

اثر سماعنا للشعارات التي رفعت في الأحداث التلمذية الاخيرة تيقنا ان حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) تقف وراء كل العنف الذي حدث وكان من صحاياه المارة والمديرون والموظفون فضلا عن التجهيزات المدرسية التي تناثرت شطاياا بعد قذفها بالحجارة، وقد برر قادة الاتجاه ما وقع بالحديث عن « البطالة والقدرة الشرائية والتعليم والتشغيل وتدحرج غط العيش فتحرك المعاهد وغيرها يأتي في هذا الاطار ولا يستغرب تحركات أخرى... »⁽¹⁾.

ان التنديد والاستنكار الذي يجب ان نصرح به ونعلنه عاليا تجاه هؤلاء الذين يعملون على استغلال المدرسة لتمرير اطروحاتهم والتلامذة أداة لفرضها عن طريق العنف بكل ما يحمل ذلك من خطر على مؤسساتنا لا يعفينا من ضرورة البحث عن الاسباب التي جعلت قلة قليلة تكون قادرة على تهيج الحموع وعلى دفعها الى الاضطراب وتخطيم التجهيزات

(1) حقلئق العدد 226 بتلرئخ 1989/12/15 ص 11

المدرسية في عدوانية شديدة لا يمكن ان نفسرها الا بغياب اي رابط بين التلميذ ومدرسته (2).

في تقديرنا ان المسألة يقع تناولها من خلال جانبين :

الجانب التقني الفني

تحمل الادارة مسؤولية كبرى فيما آل اليه امر المدرسة لدينا حيث استقلت هذه الاخيرة من تحمل كامل مسؤولياتها التربوية وتحولت الى مجرد مكان تحتشد فيه الجموع من التلامذة والمدرسين الذين يلقون معلومات لا رابط بينها ولا تصدر عن تصور واضح أو عن استراتيجية تربوية تنخرط في إطار بناء الانسان التوسي الذي سيواجه القرن الحادي والعشرين ليحدث الافتراق بعد ذلك

اثر الاستقلال مباشرة وبعد توحيد التعليم، عرفت المدرسة عهدها الذهبي لانها مارست دورها التربوي كاملا فلم تكن محلا للتلقين بل كانت الفضاء الذي يكتشف فيه الشباب مواهبه ليقع صقلها بعد ذلك في النوادي المختلفة التي تلامس كل ما هو ثقافة وفن ورياضة، فعرفنا في الستينات نهوضا للمسرح المدرسي وبروزا للفرق الرياضية والموسيقية، وقد كان اختتام السنة الدراسية يتم في احتفالية يصنعها التلامذة حيث تقدم فقرات متنوعة تشمل التمثيل والموسيقى والالقاء... في ذلك الوقت كان البقاء في المدرسة بالنسبة لنا اي حيل الاستقلال فرصة نفرح فيها ونمارس فيها من النشاطات الشيء الكثير.

(2) انظر رسالة نشرناها على صفحات جريدة « الصحافة » بتاريخ 19/9/1989 قدمنا فيها بعض المقترحات التي تهم قطاع الشباب وكيفية العناية به وحمليته من كل توظيف سياسي يستهدف تخريب المجتمع المدني

اما اليوم فقد تدهور دور المدرسة تدهورا رهيبا لانها اصحت اشبه بالمحتشد الذي يلتقي فيه التلامذة لساعات معدودات ويفترقون بعد ذلك فتلقيهم قاعات السينما والالعاب والشوارع دون صابط ودون موحة ودون مرب، بعد كل هذا هل من بدع ان وجدنا اليوم ان التلميذ لا يشعر باي رابط تجاه مدرسته، وهل من بدع ان وجدنا ان غضب التلميذ ينصب اساسا على شايبك المدرسة ومخارها واناها، وهل من بدع ان وجدنا ان الادارة في نظر التلميذ لم تعد سوى سحانا وفي افضل الاحوال المراقب المكروه في مواجهة هذه الوضعية الخطيرة من المتحتم ومن الان ان نعمل حثيثا على دفع المدرسة الى ممارسة دورها التربوي كاملا كمؤطر للتلميذ من ناحية وكفضاء رحب يجد فيه رغبته في الفرح واللعب وممارسة هواياته المتعددة.

لا يتم هذا الذي ذكرنا الا عن طريق :

1 - الشبيبة المدرسية . يعلم العام والخاص ان هذه المنظمة اطردت من المدارس في الثمانينات تحت شعار تحييد المدرسة ثم عادت بعد ذلك لتمارس دورا محتشما لا يتناسب مع اهميتها ولا مع تاريخها، منذ سنوات قررت حركة الاتجاه في مؤتمرها لسنة 1984 ربط المعاهد بالمناطق ورفضت ربطها بالقطاع الطالبى « حتى لا يقع تسييس مفرط للمعاهد وتحويلها الى ميدان للمواجهة مع النظام وتوفير الفرصة له لممارسة القمع والارهاب ضد التلاميذ ومنع اي نشاط داخل المعاهد ولو كان ثقافيا »⁽³⁾ في هذا الاطار وقع اكتساح الشبيبة المدرسية من قبل الاسلاميين وتحت ستارها مارسوا نشاطاتهم وتأسست في المعاهد النوادي التي من بينها « نوادي

(3) الاتجاه الاسلامي وبورقيبة محكمة من لمن ؟ وثيقة وليد المنصوري ص 45

الدراسات الاسلامية » لاعداد وتاهيل اطارات الحركة في تقديرنا ان عودة هذه المنظمة الى المدرسة يجب ان يكون على أساس برنامج عمل يساهم في اعداده تلامذة الولاية او المعتمدة مع الحرص على توفير اكثر ما يمكن من الفرص لنحاحه عن طريق دعوة المؤسسات العامة والخاصة والادارات وغيرها الى المساهمة المادية في التنفيذ كل قدر طاقته. فبناء ملعب او تجهيز فريق موسيقي او تأثيث محل يتدرب فيه التلامذة على التمثيل او تمويل مجلة مدرسية على نطاق الولاية ليست بالامور التي يعجز عن توفيرها

2 - دفع ادارات المدارس الى اعداد برامج ثقافية وتربوية ومحاسبتها على تنفيذها ودعوتها الى استغلال الفضاءات الموحدة بمطقتها كدور الثقافة والشباب والشعب وغيرها، ان تطبيع العلاقة بين التلميذ والادارة تتطلب جهدا لازالة تلك الصورة التي ترسخت في الادهان وحملت منها المراقب الذي لا دور له سوى تتبع خطوات الاستاذ والتلميذ قديما قال اسلافنا من راقب الناس مات كمدا.

3 - ربط المدرسة بعجلة النشاط الثقافي والرياضي بالولاية او المعتمدة يعني هذا ان المهرجانات التي تقع في الصيف يجب ان تنتقل من العطل الى فترات الدراسة وتقع برمجتها بشكل يمكن التلميذ من حضور عروضها عن طريق ادارة المدرسة بأسعار رمزية او ان تتم العروض داخل الفضاء المدرسي

4 - اعادة النظر في اسلوب الامتحان الجاري به العمل حاليا، لان انتهاء الفروض قبل اسبوعين من بداية العطلة يحدث استرخاء وتسيلا لا يعرفه الا اولئك الموجودون في الاقسام مع التلاميذ الذين يصح حضورهم للمدرسة من قبيل اداء الواجب الذي يعملون على التخلص

منه فيكثر تشويشهم وتأخرهم وتتفاقم غيabatهم، هذه الفترة استغلها الاتجاه الاسلامي لبث الفوضى والهرج لانه يعلم جيدا ان التلميذ على استعداد يومها للقيام بكل ما يطلب منه في اطار احتفالي يبدأ بفرقة « الفوشيك » وينتهي بقذف الحجارة لانه اتم فروضه وامتحاناته، لكل هذا نرى ان اعادة النظر في تواريخ الامتحانات او اعطاء الاستاذ كامل الحرية في اجراء فروضه دون ربطه بتاريخ معين يمثل افضل الحلول التي تمنع التلميذ عن الاسترخاء فيكون مستعدا الى نهاية الفترة الدراسية لكل ما تقتضيه العملية التربوية من حضور جسدي وذهني.

بحاب كل هذا يمكن ان يقع التفكير في امكانية العناية بالتلميذ خلال العطل لاننا لم نفهم لحد الان ما معنى ان يبقى الشاب طيلة ثلاثة اشهر كاملة دون عناية ودون مرب ودون شعور بوجود مؤسسات، تتقافه امواج الشواطئ او الشوارع او الازقة

الجانب السياسي

بعد اسبوع واحد من انتخابات 2 أفريل 1989 نشرنا مقالا على صفحات حرية « الصحافة » دعونا فيه الى قيام جبهة تواجه كهنة الحلال والحرام كما قمنا بنشر مقالات اخرى في نفس الاتجاه وقد صدرنا في دعوتنا هذه عن حملة من القناعات التي ثبتت صحتها اليوم قلنا ولا زلنا نقول ان انتخابات السنة الماضية كشفت عن وجود استقطاب بين :

- دعاة المجتمع المدني الذين آمنوا بالنسبية والتعدد والتسامح والديمقراطية وعملوا على الانعراس في العصر والاستفادة منه من اجل صياغة مستقبل افضل لهذا الوطن وهم موزعون في مختلف الاحزاب القائمة يجتمعون

حول ما هو استراتيجي ولكهم قد يختلفون في التكتيك اليومي والموقف السياسي الانى، هؤلاء اعتبارياهم ولازلنا ضمير الامة وقواه التى سدخلها القرن الحادى والعشرين

- حصوم المجتمع المدني وهم الذى طلقوا العصر وارتموا فى احضان التاريخ وعمحروا عن مواجهة قصايا محتممهم فاسحبوا الى الماضى يغرفون منه، رادهم فى ذلك قدر لا يستهان به من المصطلحات الكفيلة بتحريك مخرون من المشاعر الشعبية التى قد ترضى عرور البعض ولكنها لا تعبر من الواقع شيئا، هؤلاء موزعون فى ثنايا النسيج الاجتماعى وفى مختلف الاحزاب، يلتقون حول قاسم مشترك هو حركة الاتجاه الاسلامى (النهضة حاليا) وان حاول بعضهم افتعال المغايرة والتمايز.

هذا وقد أكدت احدات السة الماضية ان ما سمي بالاستقطاب انما هو على هذه الصورة الا ان بعض متعاطى العمل السياسى لا يملون القول بوجود استقطاب ثائى بين التجمع الدستورى الديمقراطى وحركة الاتجاه وان الضرورة تستدعى وجود قطب ثالث، وواضح ان مثل هذا القول انما يروج للتفتيش عن موقع فى معادلة سياسة عصية على الافهام.

اليوم وبعد كل ما حدث لا نرى بدا من العودة الى التأكيد مجددا على الدعوة الى قيام جبهة لحماية هذا القدر من مكتسبات الاستقلال وما قبله ولحماية وطننا من ردة كتلك التى تركض من اجل تحقيقها فى الجزائر (جبهة الانفاذ الاسلامى بالجزائر).

وليكن معلوما ان « النهضة » واحد سواء كان باطقها الرسمى راشد او مورو او الجبالى او العريض او كركر لان الجميع يصدر عن نفس القناعات ويستهدف نفس الاهداف وما اشاعة الاعتدال والتطرف الا فرية روحها ولا رال بعض الواهمين رعم ان قادة الحركة يفوها عن

انفسهم وهو الامر الوحيد الدين صدقوا فيه واصابوا كبذ الحقيقة،
فالتحوير الاخير الذي حدث في قيادة الحركة والذي اصبح بمقتضاه علي
العريض باطفا رسميا لا يخرج عن اطار التمويه لان مرور اكثر من
التصريحات المتضاربة وتيقن الجميع اصدقاء وخصوما انه يقول صباحا
لينقض نفسه مساء بحيث اصبحت الازدواجية في الخطاب سمة من
سماته لذا قامت الحركة بهذا التحوير في محاولة منها لتقديم وحه جديد
فتح عهده بحديث نشر بمجلة « حقائق » (العدد 226) حتى تعد عن
نفسها تهمة الازدواجية، والثابت لدينا ان هذه التهمة ليست الا الحطة
لمرحلية لحركة تبطل غير ما تظهر. فمعاداة المرأة عملة غير قابلة للصرف
في بلادنا وكذلك الدعوة لتطبيق الشريعة او العاء السياحة والقناة الثانية او
'سلمة المدرسة'. لذا لم يكن امام الحركة الا ان تخاطب مستبهيها بغير ما
تخاطب به السلطة والنخب لانها في المرحلة الحالية وميزان القوى لغير
صالحها ليس امامها الا ان تمارس الازدواجية والتلاعب فقصر نظرها
يصور لها الامور على غير حقيقتها لتعتقد انها قد :

- تظهر بمظهر المحاطب السياسي الكفاء عن طريق خطاب لئ عير
متشنع ولا متصل.

- تتمكن من تجنيد الممتسين اعتمادا على الخطاب الحديدي الذي
فضحها في الانتحانات الاخيرة. وهي في هذا الخضم تتوهم انها تضرب
عصفورين بحجر وغاب عنها ان القوى الوطنية والديمقراطية لها بالمرصاد
لان خير الوطر لا يتحقق الا عن طريق الوضوح والصدق في الية
والعزيمة

بعد اصدارها بيان السخرية الذي امضاه رمز الاعتدال واثر خطاب
رئيس الجمهورية الذي وضع النقاط على الحروف عندما قال « لا محال

لحزب ديني « شنت الحركة هجمة جاهلية على مؤسسات المجتمع المدني طالت اساسا المدارس والمعاهد في محاولة منها لحر التلامذة الى احداث الفوضى والشغب تحت ستار مجموعة من المطالب المفتعلة الهية وقد برر لسانها الحديد في حديثه لمحلة « حقائق » العنف والتخطيط والاعتداءات مع التهديد بحلقات اخرى من مسلسل الفوضى يقول « ولا ستغرب تحركات اخرى.. »

في تقديرنا ان هذا الذي حدث من الممكن تفاديه مستقبلا عن طريق العودة بالمدرسة الى ممارسة دورها التربوي كمؤطر للتلميذ وموجه له . فتمنع بذلك الاخرين عن استغلال الثغرات مهما قل عددها لصالحهم وتوظيفها لتمرير اهدافهم وخططهم

بحان هذه الهجمة الجاهلية على مدارسنا وقفت الحركة وراء ما وقع من شغب في الفترة الاخيرة لانها تتصور ان التصعيد واشعال الفتيل يميدها اما في استعراض عضلاتها او اضعاف السلطة او تحريك قواعدها وشحهم وتجيدهم ، في هذا الاطار .

أ- استغلت الحركة ذكرى الانتفاضة وأرسلت المتسيين لها للانحراف بهذه التظاهرة الشعبية من مناصرة لآخواننا في الارض المحتلة الى مطاهرة ضد السلطة ، وبدل ان ترفع شعارات مساندة للقضية الفلسطينية العادلة حشروا الله حل جلاله في هرجهم ومرجهم ، قال تعالى « وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون » (هود 16)

ب- ساندت الحركة اضرابا دعت له نقابة التعليم الثانوي دون استشارة القواعد ، للاستاذة كخلق الله جميعا مشاكلهم المهنية والمادية والادبية التي يعملون من اجل التغلب عليها غير ان الحركة مسنودة ببعض المراهقين المتشجنين اتفقوا على اعلان الاضراب كل لحسابه

الخاص . والحركة ترى انها بذلك تفقد البند الخامس من بيان السخرية الذي جاء فيه « ندعو العلماء والمربين الى ابداء رأيهم » . اما المراهقون فان افلاسهم السياسي والنقابي والمهني بجباب الطفولة في تناول المسائل ادى هم الى الزايدة اللفظية على حساب قطاع يدعون تمثيله .

ج - ساندت الحركة اضرابات الطلبة في مختلف الاجزاء الجامعية ، وريهمنا ان نتحدث بشيء من التوسع عن الجامعة الزيتونية اعتبارا للوشائج التي تربطنا باساتذتها وطلبتها . فقد رُج كاتب هذه السطور فيها كما كان ممثلا للطلبة في مجلسها العلمي ايام كانت كلية الامر الذي مكه من تلمس مواطن الضعف فيها ، ان كان الاطار لا يسمح بالاطناب في المسألة فلا مانع من الاشارة الى ان ارسال الاف الطلبة للدراسة هناك ثم بقاؤهم بعد التخرج دون عمل امر يشغل البال ، ففي السنة الماصية ارسل 1200 طالب وفي هذه السنة 500 طالب ترى ما هي آفاق التشغيل المتاحة امام هذا العدد المهول ؟ ليس امام هؤلاء الا تدريس مادة التربية الاسلامية بالمعاهد الثانوية حيث لا تستطيع الوزارة انتداب اكثر من 150 محاز سنويا في افضل الاحوال او الالتحاق بسلك الوعاظ وعدد الانتدابات فيه لا يتجاوز عدد اصابع اليد الواحدة ، مؤجرا فتحت سلطة الاشراف مناظرة داخلية وخارجية لانتداب 27 واعظا كما ان مناظرة تسهية لم يتقدم لها العدد الكافي اعلى عنها مد مدة ويبدو انها العيت ، كل هذا ادى الى وعود فائض في المجازين قدر هذه السنة بحوالي 500 ممن لا عمل لهم . من حقنا ان نتساءل ما الداعي لكي تصرف الدولة اموالا طائلة دون ان يكون لها مردود ؟ وما الذي يبرر هذا التضخم المرضي الذي عرفته الجامعة الزيتونية في عدد طلبتها الذي يقدر بالالاف وعدد اساتذتها الذي تجاوز المائة ؟ ولماذا نساهم في التجنيد لصالح المد الاصولي السلفي

باعداد ضخمة من الرؤوس التي ان لم تدافع عن فكر الاخوان ايماناً، فاما ستستमित في الدفاع عنه لانه مصدر القوت والاحرة وللمصلحة مقتضياتها كما يقال.

لتأمل هذا الذي يقع واصراب الجوع مفتوح :

- مساندة الشاذلي النيفر للمضربين والقائه فيهم كلمة برر فيها اضراب الجوع وفتوى الشيخ محمد الاخوة بجواز هذا النوع من الاضراب كل هذا يصدر عن الشيخين رعم علمهما ان اضراب الجوع محرم، قتيله مخلد في النار والداعي اليه اثم مرتكب كبيرة. هكذا يلتقي الشاذلي النيفر أحد ألد أعداء منظمة صوت الطالب الزيتوني بالشيخ محمد الاحوة الزيتوني الصلب والمعارض في مساندة حركة الاتجاه الاسلامي فلننته.

- مطالبة وزارة التربية بالتنازل عن معهد ابن شرف حتى ينتقل اليه معهد الحضارة التابع للحامعة الزيتونية، هذا الطلب ليس بريثا لان المعهد المذكور ليس الا الحي الزيتوني الذي بني باموال الشعب قبل الاستقلال وكان مقرا لسكى الزيتويين لذا تصبح الدعوة الى الاستحواد على معهد ابن شرف غير بريثة ودات ابعاد ومرام سياسية من بينها ان واحدا من املاك الزيتونة عاد الى اصحابه في انتظار عودة البقية هذا اذا لم يتجرأ بعضهم على القول بان جزء من الزيتونة تحرر من قوى الكفر واعوان الغرب

ان معالجة الظاهرة الاسلامية في بعدها الحركي يتطلب في تقديرنا رؤية استراتيجية واضحة ذات معالم محددة نجملها في :

1 - ان الدولة هي المسؤولة عن الدين في جانبه الجماعي لا الفردي من بناء المساجد الى تعيين الائمة وتقرير البرامج الدراسية والثقافية وغير

ذلك، اما جانبه الفردي فيبقى متروكا لاصحابه ولا يجوز لاي كان ان يجبر غيره او يكرهه على سلوك معين لا يرتضيه وهنا يجب على الدولة ان تحمي حقوق الافراد في الاختيار مهما تضاربت.

2 - دعم المؤسسات الدينية ورعايتها وذلك بتمكينها من الموارد المالية والطاقات البشرية الكفيلة باداء دورها الذي حدده القانون دون افراط او تفريط ولتتذكر جيدا ان الشيء اذا زاد عن حده انقلب الى ضده.

3 - حسن تسيير المؤسسات الدينية حتى لا يقع استخدامها ضد الدولة وبرامجها من ناحية او ضد المواطنين من ناحية اخرى وذلك بتحديد وظيفتها والاطار الذي تتم فيه مع الضرب بيد من حديد على يد كل من تسول له نفسه استغلال موقعه للنيل من هبة الدولة بالدعوة الى الغاء قانون ما او التفريط في مؤسسة.

4 - حماية الميثاق الوطني الذي اقر من قبل كل العائلات السياسية ودعوة الممضين جميعا الى تجسيمة خصوصا في بنده المتعلق بتحسيد مؤسسات الدولة كالمدرسة والقوات الدفاعية والامنية والوقوف بحزم ضد كل تجاوز مهما صغر شأنه وقل تأثيره.

اما القوى الوطنية والديمقراطية فان حملها أعظم وطريقها اشق واعسر لانها المسؤولة اولا واخيرا على صياغة هذا التوجه في بعده النظري واقناع عموم الناس به. فكل تغيير لا يستند الى إيمان أصحاب المصلحة فيه لا شك سيؤول الى زوال اذا زال السند الذي عليه يتكىء.

« الصحافة » في 19 ديسمبر 1989



كاد المريب أن يقول خذوني

لما وقع الإعلان عن القاء القبض على المجموعة المتهمه بسرقة المتفجرات من احد المقاطع القريبة من العاصمة وصدر البيان الذي احتوى على بعض المعلومات المستقاة من الأبحاث الحارية إرتأت أن أمسك بقلمى عن الكتابة في الموضوع طالما أن المسألة من أنظار العدالة وليس من الحكمة ولا من السداد أن يتدخل المرء فيما هو من إختصاص القضاء الذي يجب أن نساعد على أداء وظيفته بعيدا عن التأثير والايحاء، غير أن نصوصا صدرت في بعض الجرائد استهدفت التشويش على مجرى الأبحاث والانحراف بالقضية عن مسارها الاصيلي عبر توجيه الرأي العام وإثارة مسائل وهمية للتخفيف من شناعة الأفعال المرتكبة وخطورتها على أمن المواطن وإستقراره دفعتنا الى الكتابة والإدلاء بدلونا من بين الدلاء .

ان المطلع على البيان الصادر عن وكالة الانباء الرسمية يلحظ بجلاء كامل أنه لا يحمل أي إدانة لأي طرف سياسي إذ إكتفى بذكر ما جاء على لسان عبد الواحد الماجري الذي «أفاد من جهة أخرى أن ما يسمى بحركة النهضة إتصلت بهم وخاصة محسن الجندوبي وهو قيادي يشغل خطة عامل لتونس المدينة ضمن تنظيم حركة «النهضة» كما كلفت

«النهضة» عناصر أخرى للإتصال بهم مثل العربي الريحاني والمنصف مقداد والمدعو إسماعيل وطلبت منهم الإنضمام اليها واقترحت أن تضع على ذمتهم قياديا يشرف على تكوينهم وهو ما أكدته بقية أفراد العصاةة الإرهابية».

الأمر اندي يعني أن إدانة هذه الحركة لم تحصل بعد ولم تثبت وإن وجدت بعض المؤشرات والوقائع الدالة على ضلوعها وتورطها. لم تنتظر حركة «النهضة» انتهاء الأبحاث وختمها لتلحظ ما قد تسفر عنه فتناقش عندها الإتهامات ان ثبتت بل بادرت بالصراخ والصياح عبر أبوابها وأعوانها في بعض الجرائد والمجلات نافية التهمة قبل ثبوتها معتبرة أن مجرد ذكرها في مجرى الأبحاث يعني أن هنالك بوادر لمحاكمات سياسية تتمناها وتنتظرها بفارغ الصبر.

لم يكن أمام محرر البلاغ الذي أذاعته الصحافة الا ان يلتزم بذكر ما ورد في الأبحاث، وبما ان حركة النهضة تردد اسمها لم يكن أمامه من بد الا ان يذكرها حتى يكون الرأي العام على بينة من الامر لان سرقة 35 كلع من المتفجرات ليست بالامر الهين ولا بالحدث الذي يمكن ان نستخف به.

مند أن صدر البيان الذي لا يحمل اتهام صريحا للنهضة وان اتهم البعض من قادتها بمقتضى ما أسفر عنه استنطاق المورطين حتى ثارت ثائرة الهنصوين وأتاعهم نافين ما لم يشت بعد وممهدين للاسحراف بالرأي العام والتلاعب به عبر تحويل الانظار الى قضايا وهمية من نوع « من التصوف الى ما وراء نهج ررقون » ترى كيف تعاملت القيادة النهضة وأتاعها مع المسألة ؟

1) علي العريض الناطق الرسمي بالنيابة للحركة صرّح لحريدة الفجر في عددها الاحير « لم يكن أحد سواهم (اي المتهمون) على علم بما يملكون وانه حتى اذا ما اتصل ببعضهم فرد من قاعدة حركة الهضة العريضة او المتعاطفين معها فان ذلك لا يمكن ان يندرج الا في اطار العمل الذي يقوم به تلقائيا مناضلونا للتعريف بالحركة وبأهدافها وهو عمل طبيعي حال من كل معرفة مسبقة بهذه القضية » الامر الذي يعني ان العريض لا ينفي صلة حركته بالمجموعة بل يؤكدّها ويبررها باعتبارها جزء من خطتها ؟ فالاتصال حاصل ومحاولة التوجيه والتأطير ثالثة والخيوط موصولة بين المجموعة والحركة، الامر الوحيد الذي ينفيه العريض هو العلم المسبق بما قامت به المجموعة، ومهما يكن من أمر العلم من دونه فان الثابت لدينا من خلال دراستنا لتاريخ الحركات المتطرفة وتبعنا لهذه الموجودة لدينا انها جميعا تشترك في ايجاد وانشاء حناح عسكري سماه السنا الجهاز الخاص، ومما يشد وجود شبيه بهذا الجهاز لدى الهضة .

أ) المجموعة الامنية التي أطلق سراح افرادها بعد تحوّل السابع من نوفمبر والتي أصبحت الهضة تسميها « مجموعة الانقاذ » ولا ندري لحد الآن انقاذ ماذا من ماذا ؟

ب) عمليات التفجير التي تمت في بعض النزل

ج) رش الشيخ الورغي واغتياله بماء الفرق من قبل مزفر يشو الذي طالبت الهضة فيما بعد باعتباره سجين رأي، واسألوا الاستاذ حسن الغضباني عن الاسباب التي دفعته الى سحب نيابته عن المتهم .

د) المجموعات التي هاجمت قوات الامن وأحرقت الممتلكات العامة وأرعبت المواطنين عن طريق قنابل المولوتوف وغيرها... جملة هذه الاعمال في تقديرنا لا يمكن ان تكون صادرة عن افلات قاعدي او

نصراف معزولة بل نتيجة محطيط منظم وجهاز ينفذ. هذا الجهاز ربما ضعفت فاعليته بحكم المحاكمات والتتبعات التي حدثت سنة 1987 ولكنه استعاد عافيته بعد الساع من نوفمبر وبعد المكاسب العديدة التي حققتها النهضة ووضعتها في خانة الانتصارات نتيجة ايمان قيادة التغيير بحقوق الانسان وضرورة الانتقال بالوطن الى مرحلة التعددية والديمقراطية التي تقتضي قدرا كبيرا من التسامح كانت ترجمته ممثلة في احلاء السجون من السياسيين واصحاب الرأي وحتى من مجرمي الحق العام

ومما يؤكد قناعتنا بوجود هذا الجهاز او ما يماثله لدى حركة النهضة اردواجية الخطاب لديها ذلك ان الانتقال من الموقع الى نقبضه وان كان مندرجا في اطار تقاسم الادوار والهاء الخصوم وتلويف الحياة السياسية فانه يؤثر كذلك على وجود مجموعة ضغط غير منظورة ولا ظاهرة تمارس دورا محدددا داخل الحركة، بحيث تستطيع ان تفرض على القيادة مواقف مخالمة لما عبرت عنه سابقا، كما انها من ناحية اخرى حفظت لراشد الغنوشي رئاسته للحركة رغم التملل الذي قد يظهره قياديون كعلي العريض (الصباح 14 جانفي 1990) او مورو (المغرب 19 اكتوبر 1990) من تصريحات أو مواقف محرجة يبيديها زعيمهم، ان بقاء راشد الغنوشي على رأس الحركة وظهور صورته اسبوعيا لا يمكن ان يفسر بكارمائيته فقط بل بوحود جهاز يدين له شخصا بالطاعة قادر على حفظ النظام والولاء له داخل الحركة رغم عيانه سنوات متعددة ورغم تغير المعطيات والظروف

ان وجود جهاز سرّي عسكري مواز للقيادة الحالية للنهضة حقيقة لا يشك فيها الا البله ممن لم يعرفوا تاريخ الحركات المتطرفة، يقول أحمد

حسن الباقوري عضو مكتب الارشاد والهيئة التأسيسية والمكلف من قبل
 السا نفسه برعاية شؤون الاحوان المسلمين العامة بعد حلّ الحركة سنة
 1948 في مذكراته ما يلي . « كان الاحوان المسلمون على كثرتهم فريقين
 فريق تطلق عليه كلمة المحيط العام وفريق آخر تطلق عليه كلمة النظام
 الخاص. وكان النظام الخاص يحكمه الاعجاب بالنفس والاحتكام الى
 التصحية والفداء وكان المحيط العام محكوما بما قرره مكتب الارشاد ممأى
 عن التطرف والاحراح، فكان اخوان المحيط العام معروفين بأعيابهم
 وأسمائهم واتهاماتهم لأهم كانوا يخطون ويكتبون ويتحولون في أرض
 الاسلام لا يخفى أمرهم على أحد ممن يتسبب الى دعوة الاخوان
 المسلمين وأما النظام الخاص فلم يكن المتسبون اليه معروفين الا في
 دائرة ضيقة ولأحاد معروفين وقد كان هؤلاء اجتماعاتهم الخاصة هم وربما
 كانوا يعملون في جهات محتلفة يجهل بعضها بعضها جهلا شديدا»⁽¹⁾
 ويواصل الباقوري حديثه : « وبسقوط سيارة الجيب في قبصة رجال
 الامن انكشف أمر النظام الخاص بالاخوان المسلمين انكشاف الحقائق
 التي لا سبيل الى انكارها فاستولت الدهشة على النفوس وفي مقدمة الذين
 استولت الدهشة عليهم بعض الاعضاء في مكتب الارشاد والهيئة
 التأسيسية»⁽²⁾

ان نهي العريض علمه بالمتفجرات قد يكون صحيحا ولكنه لا يعبر
 من الامر شيئا كثيرا فوجود تنظيم سرّي داخل تنظيم علي له محاذير
 متعددة لانه ينتزع القرار من أيدي الذين يفترض تحميلهم للمسؤولية
 ويصعها في أيد غير معلومة ولا معروفة، وهل من بدع بعد هذا ان وجدنا

(1) بقايا ذكريات، مركز الاهرام للترجمة والنشر ط1 مصر 1988 ص49

(2) المصدر السابق ص75

ان القيادة السياسية لدينا تندّد بالعنف في نفس الوقت الذي يمارسه منظوروها في الشارع والمسجد وغيرهما يقول عبدالله النفيسي عند حديثه عن عمر التلمساني المرشد العام الثالث لحركة الاخوان المسلمين : « لقد كان التلمساني رحمه الله واجهة اما القرار - في غياب المؤسسات الشرعية للجماعة - فقد كان بيد اعضاء النظام الخاص مثل كمال السناني رحمه الله ومصطفى مشهور وغيرهم . وتقول مصادر التلمساني رحمه الله ان الرجل عانى كثيرا من حصار جماعة النظام الخاص الذين كانوا يضغطون عليه ويصدرون توجيهات لقواعد الاخوان تتعارض مع توجيهاته ونقل بعضهم ان التلمساني ليس الا واجهة فقط وان الرأي الاخير لهم ويروي المقربون منه ان مناقشة حول موضوع الصلاحيات حرت بين التلمساني وكمال السانيري حول تعليمات اصدرها الاول ثم نقلت للقواعد بطريقة معايرة وفسر السانيري الامر للتلمساني رحمه الله قائلا ان التغيير حدث ساء على رأي القيادة، وعندما أبدى التلمساني دهشته اذ كان يعتبر نفسه رأس القيادة أفهمه السناني ان القيادة هي التي تقرر ما تشاء اي عناصر النظام الخاص المهيمين على مكتب الارشاد وقال انه سيرهن له على ذلك ودعا احد الاخوان العاملين بمجلة الدعوة وكانت المناقشة في مقر المجلة وسأله اذا اصدر اليك الاستاذ التلمساني امرا واصدرت انا امرا آخر محالفا فمن تطيع ؟ رد الرجل كلامك هو الذي ينفذ يا أخ كمال وذهل التلمساني وكنتم الامر وأخفى مرارته وأدرك انه واجهة ليس الا وتفرع التلمساني لدوره العام وترك شؤون الجماعة لمن عينوه⁽³⁾.

(3) الحركة الاسلامية رؤية مستقبلية، دار البراق للنشر ط2 تونس 1990 ص236

ان الحذر في تناول مثل هذه القصايا ضروري وحتمي لان قدرة الحركات المتطرفة فائقة في التلون والاندساس والمعالطة ويحطىء من يتناولها في اطار سياسي بحث لاها وان استهدفت الوصول الى السلطة وهو حق مشروع لاي حركة سياسية الا انها تستعمل دائما وأندا أدوات تحرق القانون وتعتث به وتهدد الاستقرار والامن ولستأمل مليا الحركات الاسلامية في ارجاء الوطن العربي جميعه لنلحظ ان الاداة التي تستعملها لا تحرج عن التفجير والقتل والارهاب والعنف وان حدث خلاف هذا في بعض الاحيان فليس الا من قبيل الشاد الذي يحفظ ولا يقاس عليه بعد كل هذا نتساءل هل تخرج حركة « النهضة » عن هذا التوصيف الذي ذكرنا ؟ وهل ان الادوات التي تستعملها اليوم لتحقيق مكاسب سياسية منضطة للقوانين الجاري بها العمل او العكس ؟ وهل ان العنف الذي تمارسه الحركة في تواتره وتوقيته محطط له أو أنه افلات قواعد كما يحلو للبعض أن يقول ؟

2) عبدالفتاح مورو ونحلة اليسار الاسلامي ردا المسألة الى التصوف حيث يرى مورو ان المجموعة شبان متصوفون يتسبون الى جماعة صوفية مقرها في توزر وشيخ طريقتهم يدعى اسماعيل اما الحورشي والتميمي الاسلاميان التقدميان، فقد كتبا نصا حاولا فيه الانحراف بالمسألة من قضية عنف يتهدد المجموعة الوطنية خطط لها ونظمها أطراف لهم علاقة بحركة سياسية الى قضية صوفية يختلط فيها الواحد والدوق بالمتفحرات والحب الإلهي ودم الدنيا بما وراء مهج زرقون محاولين في نفس الوقت التخفيف من طبيعة العلاقة التي ربطت الهصوي الحدوبي بالمجموعة الى مجرد « تعارف في إطار أبناء الحي الواحد وتجمعهم علاقات التدين » نافين أي صلة لهذه المجموعة بالنهضة وفق ما قال العجمي الوريي من أن

« أفراد المجموعة يختلفون في شكلهم عن النهضويين الذين لا يختلفون عن بقية الناس » سبحانه. الله ولا حول ولا قوة الا بالله أن يحاول مورو ترثة حركته والانحراف بالموضوع فذلك حقّه ولا يمكن أن نستظر منه غير ما فعل، أما أن تتصدّى نحلة اليسار الاسلامي للمسألة وتحاول نشر الأوهام حولها عن طريق التعتيم على القصايا الاساسية واثارة ما هو هامشي فليس ذلك منها الا ضلوعا في خدمة التطرف عبر قيامها بمهمة أساسية تتمثل في تشويه الرؤية وتلوينها.

ان الخدمات التي قدّمتها نحلة اليسار الاسلامي للنهضة لا تعدّ ولا تحصى يكفي أن نذكر منها أنهم أول من عرّف علي العريض وقدمه للجمهور من خلال حديث نشر بمجلة حقائق في 15 ديسمبر 1989 اي بعد أربعة أيام من تعيينه ناطقا رسميا بالليابة للحركة بدلا عن مورو حيث وقع تقديمه كما يلي : « وقد عرف في أوساط الاسلاميين بالاستنارة والديمقراطية والتحمّس لحقوق الانسان » كما أنهم لم يتوقفوا عن الكتانة عن المنصف بن سالم احد أعضاء المجموعة الأمية والاشادة بما تعتره هذه النحلة خصالا علمية ونفسية وثقافية وغيرها.

هذه النحلة تحاول اليوم كما حاولت سابقا أن تربط بين الحرية المنظمة والفعل السياسي، فحتى تمنع السلطة عن ممارسة وظائفها المتمثلة في تطبيق القانون والمحافظة على الأمن والاستقرار تعمل على ايجاد حط تواصل ليذهب في روعا أن فرض احترام القانون ليس الا موقفا يقصد به مواجهة خصم سياسي يقول الجورشي والتميمي ان القصية هامة « للمناخ المتوتر الذي يحكم علاقة النهضة بالسلطة وللمضاعفات السياسية الخطيرة التي قد تترتب عن هذا الاتهام الذي حرصت بعض

الصحف على ابراره وترسيخه » الأمر الذي يعني أن تطبيق القانون في هذه الحالة غير مجبذ لأن فيه مساً بحركة « الهصة »

لأيّ منا أن يتخذ الموقف الذي يتسق مع رؤيته للمسائل والقضايا ولأيّ منا الحق في عقد تحالفاته وربطها مع من يشاء أما أن يتسرّب البعض ويدسّ خلط الأوراق وتشويه المواقف والتلاعب بالألفاظ وعليها وربط حيوط التواصل مع الجميع اعتمادا على بلاهة وسداحة العص فليس بالأمر الحكيم ولا الخط السديد والقضية التي لحصها الاسلاميان التقدميان الحورشي والتيمي في التساؤل التالي : « كيف تتحوّل مجموعة ذات توجه صوفي الى توجه عنيف يصل حدّ التحضير لتفجير بعض الاماكن العامة ؟ » . ليست كذلك لان الانتهاء الى الطرق الصوفية مسألة دارحة وعادية بالنسبة للاسلاميين جميعا فحس السّ انتهى في فترة من حياته للطريقة الحصافية ومورو لطريقة لم يفصح عنها في حديث له يقول فيه « كانت عندي تحربة شخصية مع الصوفية حيث التزمت بطريقة من الطرق كان ذلك في فترتي الاولى واستهواي الحو الجماعي والعلاقات القائمة بينهم فتراهم يعرضون في نفوس المتتسبين اليهم شعورا عاليا من محبة الآخرين والرافة هم والحو عليهم والاحسان لهم رغم الاساءة »⁽⁴⁾

أما الطريقة التي أشارت اليها بحلة اليسار الاسلامي فهي الطريقة المدابية وقد كان الشيخ المداي يلقب بالشيخ دحاحة لانه لا يأكل سوى الدحاح، هذه الطريقة مازالت موحودة لحدّ الآن وبعضها موحود في نور وشيخها هناك هو اسماعيل الهادي ولا يتجاوز تأثيرها حدودا بسيطة تقتصر على ترديد الاذكار والاوراد او كتابة بعض « الحُرور » للعامّة

(4) المعرفة، العدد 5 السنة 5 ماي 1979 ص24

ان ربط المجموعة المتهمة سرقة المتفحرات بالطريقة المداينة في فرعها
الحريدي ليس الا استهزاء بالقارىء كما ان النفخ في العلاقة ناعطائها
أبعادا أكثر من حجمها الحقيقي ليس إلا استبلاها واستغفالا للمواطن
إنّ مربط الفرس كما يقال يتمثل في الاحانة عن السؤال التالي : ما هو
مدى تورط النهضة في فرعيها العلني والسري في الاعداد والتخطيط
لتنفيذ هذه الجريمة ؟
عندها لكلّ حادث حديث.

« الصحافة » في 28 نوفمبر 1990

نداء لإنقاذ الوطن

عقب انتخابات افريل 1989 ارتحت النخلة لدينا واصيبت بالدهشة والهلع من الخطاب الذي اشاعته القوائم المسححية خصوصا بعد سيادة وهم مفاده ان الحركة الاسلامية لدينا تطورت واختلفت عن مثيلاتها المشرقيات والمغربيات وقد وصل الامر ببعض الى التنظير لمط توسي باعتباره « القراءة المنفتحة والقائمة على اساس المعاصرة » مما ادى الى تميز هذا النموذج ويذهب أحيدة النيفر الى القول بأن « وراء هذا التميز نوعان من العوامل [1] عوامل عادية [2] عوامل استثنائية . »⁽¹⁾ ثم يفصل قدر ما وسعه الجهد والفهم للتأكيد على خصوصية المدرسة الاسلامية في تونس، ومهما يكن من امر فان هذا الوهم شاع وانتشر

(1) مجلة 21/15 العدد 18 فيفري 1989 ، النموذج الاسلامي التونسي الواقع

والطموح ، لاحيدة النيفر ص 15

انتشار النار في الهشيم، ساعد على ذلك الخطاب المزدوح وغذاه غياب البرنامج لدى الحركة فهذا يقبل مجلة الاحوال الشخصية وذاك يساند قانون المساحد والاخر يتبرأ منها ومن المجموعة الامية

ما ان حلت انتخابات 2 أفريل 1989، حتى انكشف المستور وظهر ما عملت الحركة على اخفائه، وتأكد الجميع انها تمارس ازدواجية مقيئة تنقض مساء ما سبق ان وافقت عليه صباحا بحيث لا يقر لها قرار على موقف الا لتقفز الى نقيضه معتقدة ان ذاكرتنا قصيرة وهي مخطئة لا محالة في ذلك الوقت نهضت كل القوى الوطنية الديمقراطية رغم تعدد الانتماءات السياسية بقدر من مهامها فتصدت لطوفان جارف من الجهالة والغباء وحاول كل واحد من موقعه وقدر جهده ان يوقف ردة جاهلية جهلاء تركض نحوها الحركة الاسلامية، تم ذلك في النقابات، على صفحات الحرائد، في المدارس، امام صناديق الاقتراع فانكشمت النهضة وأخذت في مراجعة حساباتها وحاولت ان تتبرأ من القوائم البنفسجية ولكن هيهات في ذلك الوقت برزت مجموعة الـ 150 المتكونة من مناضلين سياسيين منتظمين في أحزاب ومستقلين.

وعيا منها بحظورة المد السلفي حاولت هذه المجموعة ان تجد لنفسها أرضية صلبة تجمع بين أفرادها، ظهر هذا في وثائق ثلاث آخرها تقرير اللجنة السياسية الذي نوقش في اجتماعين متتالين.

ظهور الحركة السلفية

يرد أصحاب التقرير ظهور الحركة السلفية الى « فشل القوى الحاكمة في تحذير ثقافة عقلانية في المجتمع وارساء دولة سيادة القانون والمؤسسات الفعلية وتركيز الديمقراطية الحقة الى جانب الأزمة الاقتصادية... ».

هكذا بكامل اليسر والسهولة يمدنا أصحاب التقرير بمشجب صالح
لنزع المسؤولية عن الذات في كل زمان ومكان، إن أدى ما ذكر الى ظهور
الحركة السلفية فهل ان بروز اليسار ومعارضته للنظام كان سببه تمكن
القوى الحاكمة من تجذير ثقافة عقلانية في المجتمع...؟

لم يكن اكتساح الحركة السلفية فضاءنا الاجتماعي الا العلامة البارزة
على فشل المشروع القومي الذي سرعان ما انهار سقطت دولة الوحدة بين
مصر وسوريا في 28 سبتمبر 1961، وقبر هزيمة الخامس من حوان
1967. مد ذلك الوقت عرفت الأصولية مڈا حركيا وفكريا بدأ بالتهجم
على المشروع القومي لينتهي بالدعوة الى تطبيق الشريعة واغتيال العقل
وازهاق كل نفس اجتهادي، هذا المد السلفي بدأ يظهر باحتشام بعد ان
دمرته سجون عبد الناصر وانجازاته ليستد عوده في الثمانينات وينغلق على
ذاته في اتجاه المزيد من التصلب والتطرف واليس
في هذا الظرف العربي ظهرت حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا)
اعتمادا على .

- 1 - مدرسي الزيتونة الذين ظلوا يمارسون الدعوة والتدريس في
المساجد والجوامع كأحمد بن ميلاد ومحمد عباس وحسن الخياري .
- 2 - العائلات التي ارتبطت تاريخيا بالزيتونة فاحتلت أعلى المناصب فيه
ومارست تأثيرها على المجتمع من حلاله وعبر فروعه المنتشرة في طول
البلاذ وعرضها وقد كان توحيد التعليم بداية النهاية بالنسبة لها لأنه قضى
على ما بقي لها من نفوذ وقد مثل احميدة السيفر باستمراريتها اهم رموزها .
- 3 - مريدي الطرق الصوفية، وأبرز من يمثل هذا التيار عبد الفتاح
مورو الذي بقي محتفظا بـ « كشطة » على الطريقة المدائنية الى يوم الناس
هذا

- 4 - اسلام شه القارة الهنديه الذي وجد التربه حصه فانتشرت كتابات المودودي والندوي وإقبال الذي رَوَّحَ له حسن الغضائى .
- 5 - الوافدين من الخارج الذين اكتسبوا تجربه حزبية عملوا على استثمارها ونقلها ومن أبرز وحوه هذا التيار راشد العنوشي

حدث الالتقاء بين أفراد هذه المجموعات وكانت بدايات عملها اخلاقية لا تخرج عن اطار الوعط والارشاد ولم تظهر يومها اي توجه سياسي يمس ان يؤثر على ارتباطها بجهة ما، تصحمت الحركة واستطاعت ان تسيطر على المدارس الثانوية والجامعة وصارت دروس قادتها تجمع الالاف وأدحت المساحد القناة الوحيدة التي من خلالها يمارس الرفص ويعبر عن وحوده لانه المكان الوحيد الذي لن تتحاصر السلطة مهما بلغ بها العباء على غلقه او القاء القبض على مرتاديه . في هذه الفترة صعد نجم الحركات الاسلامية بحهد افرادها من ناحية وبإعانة من عموم الناس من ناحية اخرى ولا ننسى ان منتصف الثمانينات عرف انتشارا مهولا للمساجد المدرسية التي كانت تمثل حينئذ محلا يلتقي فيه التلامذة بأستاذهم او شيخ الحلقة فيعلّب عقولهم لينتقلوا بعد ذلك الى الجامعة وقد وقع اعدادهم وتأهيلهم لمواجهة اليسار الذي كان يمثل المعارضة الوحيدة في الجامعة، هل ننسى ان هؤلاء التلامذة لا يتعلمون في المدرسة او الحلقة سوى سبّ ماركس وشم داروين وقذف سارتر ولا تملأ قلوبهم الا بالحق والضعيفة على الغرب المستعمر وهل ننسى ان مجلة « المعرفة » في منتصف الثمانينات لم يشغلها سوى امر واحد وهو مواجهة الاحر مهما كان لونه فالعالم بشقيه الرأسمالي والاشتراكي مرفوض، بعد كل هذا من المعقول ان تكون الغلبة في الجامعة للحركة الاسلامية لانها اعدت منتسبيها منذ نعومة اظافرهم وصاغتهم وفق تصورهما اعتمادا على

خطاب لا يحتاج الى علم او معرفة لانه كفيل بتحريك مخزون نفسي كامل
مصطلحاته ثرية بالمعاني والمفاهيم والمشاعر، خطاب يفهمه الجميع
الاميون ومن شابههم.

ان شعبا لا زالت الامية تظال نصف افراده ولا يعرف من الفنون مثلا
سوى الرديء والوضيع والخسيس لا يمكن ان يكون الا دمية من السهل
ان يتحكم فيها كل من هبّ ودبّ.

ان شعبنا لم يعرف ثورة ثقافية ولم يكتمل بضجه العقلي لن يكون شبيها
الا بالطفل الصغير الذي تستطيع ان تسيّره بـ « كعكة حلوى » او بـ
« بسمة باهتة »

إن أمة لم تشعر بعد بتميزها عن غيرها لا يمكن ان تكون الا قاطرة تساق
انا يشاؤون وأنا يتوجهون.

لكل هذا نقول ان رواج خطاب الحركة الاسلامية يعود الى سهولته
ويسره وقدرته على اثارة مخزون نفسي متحضر في قاع كل واحد منا،
فالحديث عن عدل عمر اشد وقعا من الحديث عن صندوق التعويض.
والتأكيد على عفة المرأة وضرورة ارجاعها الى بيتها اولى من التفتيش
عن حلّ للبطالة.

والاطناب في الحديث عن الزكاة اولى من الحديث عن الجباية
والصرية هكذا يلعب خطاب الحركة :

- دور التحيد والتجميع اذ كلما كان البرنامج في مصطلحه ومبناه قريبا
من أفهام الفئات الشعبية كان وقعه أشدّ واثره ابقى.

- دور المشح الذي نعلق عليه ضعفا فنستريح ونريح من البحث
عن أسباب التحلف وكيفية مواجهته، فبدل ان نجهد من أجل ايجاد
نظرية لتخلفنا ولما نحن عليه من هوان تعفينا الحركات الاسلامية من

ذلك بعد ان أعفت نفسها من كل بحث واجتهاد وترمينا بحلولاها السحرية، فالزكاة كفيلة بإشاعة العدالة الاجتماعية والبطالة يقضى عليها بعودة المرأة الى بيتها . هذه في تقديرنا الاسباب التي ادت الى رواج الخطابات السلفي وتصلب عود الحركة الاسلامية وان كنا لا ننهي ان يكون لبعض الاحنحة داخل السلطة وخارجها حتى من خارج الوطن دور لا غير في مساندة الحركة وتعزيد بعض اطرافها.

قطبان او ثلاثة

ذهب التقرير الى القول بوجود قطبين يتمثلان في السلطة الحاكمة والسلفيين وان ساعة توحيد الجهود قد دقت من اجل اخراج البلاد من هذا الاستقطاب الثنائي وذلك ببعث القطب الديمقراطي والتقدمي . اثر الهجمة الجاهلية للقائمات البنفسجية على مكتسبات الاستقلال برز شعور حاد بضرورة صدّ هؤلاء الذين يحاولون حرّ محتمعنا الى المحلول تحت ستار الدين، يومها اتضح للجميع ان حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) تمارس ازدواجية وتلاعبا لا مرّر لها سوى غياب البرنامج السياسي والاقتصادي فانقشع بذلك وهم الاعتدال والتطرف بين قيادات الحركة، ساءت شعرة الجميع بخطورة ما تستهدف الحركة تحقيقه ونهض البعض بالدعوة الى قيام قطب ثالث بوجه كسر ما سمي بالاستقطاب الثنائي

في تقديرنا ان ما سمي بالاستقطاب الثنائي حاصل غير انه على غير ما جاء في التقرير وعلى غير ما روج له البعض . كشفت انتخابات الثاني من افريل عن انقسام النخبة الى .

1 - دعاة المجتمع المدني المؤمنون بتاريخية الفعل الانساني ونسبيته الذين استوعبوا الزمن في مختلف ابعاده وتمثلوا قيم العصر ومواثيقه اداثهم العقل وتراثهم تراث الانسانية بصرف النظر عن اللغة او الدين او غيرهما من المحددات، هؤلاء نحدتهم يتمثلون اساسا في الاحزاب المدنية القائمة او في الدين اختاروا الاستقلالية عن التنظيمات السياسية ومارسوا دورهم اما بالانخراط الفعال في الجمعيات المهنية او بالكتابة، هؤلاء على اختلاف مواقفهم السياسية وانتماءاتهم المعلنة او المبطنة يلتقون في الدفاع عن مؤسسات المجتمع ومكتسباته التي حققها ابائهم قبل الاستقلال وبعده

2 - دعاة الدولة الدينية اي السلفيون سواء كانوا في النهضة او التحرير، من الرسميين او المستقلين. هؤلاء جميعا لم يعرفوا من الزم سوى الماضي لان المستقبل لديهم ليس الا اللحظة الماضية وقد استحضروها قسرا، كفروا بالانسان وعملوا على صوغه وفق صياغات تستهدف القضاء على كل امكانية للابداع او الاجتهاد او اعمال النظر هدفهم المعلن والمبطن دائما وأبدا تطبيق الشريعة وقطع رؤوس مخالفينهم وتمزيق اطرافهم واوصالهم، هؤلاء مبثوثون في حل الاحزاب المدنية والجمعيات المهنية القائمة عمودهم الفقري (نسبة للفقر) سموه النهضة (من اسماء الاصداد) يترصد للانقضاض على السلطة والبقية يهدون ويعدون ويرتبون الاحواء والعماد حتى تكون المهمة يسيرة اذا آن الاوان وتأملوا يا سادة كيف اصطف السلفيون جميعا وراء الحركة يدافعون عنها ويباحون عن مواقفها فتصدر بيان السخرية الذي كفرت فيه خيرة ابناء الوطن وتفتعل من الاحداث ما يرر التظاهر والعنف لتختتم مسلسل الرداءة بالدعوة الى اجراء انتخابات تحت اشراف أممي.

لم تكن معركة التربية الاسلامية التي وقعت في الصائفة الماضية سوى

الدليل البين على صحة تحليلنا وموقفنا من ان الاختلافات التي قد نلحظها بين الإسلاميين لا تتناول إلا ما هو جزئي شكلي فالكل يصدر عن نفس الارضية ويستعمل نفس الادوات ويحهد من أجل تحقيق نفس الاهداف غير ان الاختلاف الوحيد بينها ينحصر في ترتيب هذه الاخيرة من ذلك ان البعض يحدد المهمة المرحلية في التكوين والاعداد للتحكم في الخلفية الفكرية للمجتمع⁽²⁾ في انتظار الاستحواذ على السلطة بعد ان يكون الظرف قد أعد لتقبل هؤلاء القادمين من أعوار التاريخ المحملين بجاهلية جهلاء لا تبقي ولا تدر، في حين يرى البعض الاخر ان العمل السياسي واختراق المؤسسات القائمة وتغييرها عن طريق صناديق الاقتراع ان امكن يحتل سلم الاولويات، لانه يساعد على الاسراع بالتغيير، وتنفرد اطراف اخرى بتنظيرات عجيبة تبدأ بالدعوة الى الخلافة وتنتهي بممارسة الاندساس.

قطبان لا ثالث لهما لدى النخبة لدينا، احدهما مستقمله امامه والاخر وراءه، احدهما سببي ممارسة وفكرا والاخر كلياني اطلاقا احدهما يتمي لوطن ثابت حددته الجغرافيا ورسم التاريخ ملامح وقسمات ابائه ومن استقراره نمت مشاعر الارتباط بالارض وتوثقت صلات المواطنة بين من ارتبطت حياتهم وحياة الاحياء القادمة به والاخر يتمي لعقيدة غير مستقرة ولا ثابته تمنع نمو المشاعر الوطنية وتقضي عليها ان وحدث لان حدود الايمان متغيرة تتسع بانتشاره وتضيق بانحساره لا يربطهم بالارض اي رابط ولا يجمعهم ببناء الوطن اي جامع، قال احد ائمتهم . « ان

(2) انظر في الموضوع مجلة 21/15 العدد 9 سنة 1984، « الإسلاميون مفترق

الطريق، لاهميدة النيفر ص 12 وما بعدها

اكر عدو لدعوة الاسلام بعد جهل الكفر والشرك هو شيطان العصبية
العنصرية والوطنية»⁽³⁾

بين هذين القطبين اللذين يتجاذبان النخبة يقف الرأي العام قطب
الاقطاب الذي لم يتشكل بعد ولم تتضح معالمه وقسماته حائرا تائها عاجزا
عن الفعل تتحاذبه الرياح تارة الى هؤلاء وأخرى الى اولئك في فوصى
عجبية لا تفسير لها الا في انتشار الامية وغياب الوعي بالزمن والغربة عن
العصر والاغتراب عن الواقع والتهافت على الاستهلاك دون بذل اي
جهد لنجد في النهاية كتلا من البشر لا رابط بينها سوى ما حدد القانون او
ما بصم التاريخ ، عاجزة عن الفعل تعيش على هامش الحركة الاجتماعية
رغم انها الاداة التي بها وفيها ولاجلها يتم اي تغيير

هذه الكتل التي تمثل في نظرنا قطب الاقطاب لازالت لحد اليوم خارج
'طار المعادلة السياسية القائمة وان وقع استعمالها والحديث عنها فمن باب
رفع الملام او التزلف الذي لا يغير من واقع الامر شيئا

اليوم والوضع على ما هو عليه ما العمل ؟ وكيف السبيل الى حماية
وطنا وانائه من ردة جاهلية كفيفة بالقضاء على ما تحقق من مكتسبات
قل الاستقلال وبعده ؟ وما هي الامكانيات المتاحة على المدى القصير
لوقف هذا التزيف المميت الذي حمل بعض شبانا على الارتقاء في احضان
الماضي فطلقوا بذلك مجتمعهم واداروا له ظهورهم متوهمين ان صلاح
حال هذه الامة لن يكون الا بما صلح به حال اولها ؟

ليس امام السحة من دعاة المجتمع المدني الا العمل حثيثا على الالتقاء

(3) دين الدعوة القومية والرابطة الاسلامية ابو الاعلى المودودي دار العربية -

ونزع الوهم بضرورة وجود قطب ثالث لان المسألة تاريخية بالاساس وليست حوزا او تميزا.

وليس من الجدية في شيء ان يحجب الجزئي عنا رؤية ما هو كلي فنسارع الى التفتيش في اسباب الاختلاف وهي بكل المقاييس هينة لان الطوفان ان حل لن يترك على طهر الارض لا الاحضر ولا الياس فظن ظنا ولا تسأل عن الخبر.

ان المراهقة الفكرية والسياسية هي التي تؤدي الى وضع التناقضات جميعها في مستوى واحد فلا تميز بين ما هو ثانوي وما هو رئيسي ليستوي بذلك المافس والحصم ونعمى عن الفرز بين ما هو عاجل وما هو آجل دعونا سابقا ولا زلنا ندعو الى قيام جبهة بين كل القوى المدنية تساهم وتساعد على الدفع بسياسات النظام نحو المزيد من العقلانية والتعدد والتسامح⁽⁴⁾.

جبهة هدفها الرئيسي جرّ هذه الكتلة الشريفة الى ساحة الفعل السياسي عبر المساهمة الواعية
جبهة يحافظ فيها كل طرف على خصوصياته ومميزاته ويساهم فيها قدر وسعه وجهده واحتماله.

جبهة وطنية ديمقراطية عريضة تستهدف انقاذ الوطن من التتار الحدد الذين يهددون باغراقه وباشعال نار فتنة طائفية بين اسائه لن يكتوي ناراها
سوانا

(4) انظر في الموضوع مقالين لنا صدرا بـ « الصحافة » الاول تحت عنوان « بدء لقيام جبهة تواحه كهة الحلال والحرام » العدد 79 بتاريخ 9 افريل 1989 والثاني تحت عنوان « رسالة مفتوحة الى استادي سلبقا » العدد 103 بتاريخ 7 ماي 1989

ان المهمة الملحة اليوم هي انقاذ الوطن لاننا اذا تشاعلنا اليوم ببحث
علله واسبابه وتناقشنا حول أنجع السبل لمداواتها سوف تعرق السفينة بمن
عليها ونكون عندها قد حلطنا بين مهام واهداف مراحل مختلفة فيجروا
سيل الجهالة قبل ان نفرغ من جدلنا

انقاذ الوطن مهمة الان واليوم وهي مهمة اشق واعسر من ان يقوم بها
فصيل واحد مهما حسنت نواياه لذلك دعونا ولازلنا ندعوة ولن عمل ذلك
الى قيام جبهة بين اناء الوطن الشرفاء المؤمنين بالنسبية والمدافعين عن
مجتمع مدني بجهد حتى تنهض مؤسساته بدورها في اتحاء ديمقراطية اكثر
وعقلانية اعمق وتسامح ارحب.
هل ذلك تعزيز.

« الصحافة » في 10 فيفري 1990

الباب الثاني

كتابات القادة ومذكراتهم



« الدين لله والوطن للجميع »

« تعني الطائفية ان يستيقظ في الانسان وعي استقلالي بجنسه او دينه او عقيدته تحت دوافع صحيحة او غير صحيحة تجعله يسلك مسلكا سلبيا تجاه من لا يشاركه في جنسه او دينه او عقيدته، وتحت هذه الدوافع اما ان ينطوي على نفسه او ان يهاجم ويصادم» .
الأب متى المسكين

مند ان حدث تعبير الساع من نوفمبر عملت حركة الاتجاه الاسلامي (الهضة حاليا) على نشر واعادة نشر ادبياتها للتعريف بمواقفها، في هذا الاطار صدرت مجموعة من الكتب لقائدها ومؤسسها راشد الغنوشي هي التالية .

- مقالات، الذي سقى شره بباريس
- المرأة بين القرآن وواقع المسلمين
- القدر عند اس تيمية.

واخيرا دفعت المطابع بكتاب هو في الاصل خطب جمعية القاها الاستاذ راشد على انصاره جمعها تحت عنوان «حقوق المواطنة وضعية غير المسلم في المجتمع الاسلامي» وقد تساءلنا منذ البداية هل هو الترف الفكري الذي

حدى بقائد الحركة لاثارة هذا الموضوع؟ هل لدينا اهل ذمة؟ ان كانوا موحودين فمن هم وما هي مواصفاتهم؟ ولماذا تطبع هذه الخطب وتنتشر في نفس الوقت الذي نجهد فيه جميعا من اجل الالتقاء حول قواسم مشتركة؟ وهل ان امضاء الحركة على الميثاق الوطني هو في تقديرها عقد مع اهل الذمة على الامن والموادعة او هو تأكيد منها على قبول التعدد وحق الاخر في الاختلاف؟ ثم من هم اهل دار الاسلام ومن هم اهل الذمة فيها؟ اسئلة كثيرة تبادرت الى الذهن ونحن نطلع لأول مرة على هذه المصوص. مد أن حملت قلبي وتعلمت حرفة الكتابة قل عشر سنوات لم اشر ولو لمرة واحدة لاي من اساتذتي الذين اختلف معهم طولا وعرضا وعمقا الا بالاحترام الكامل والتقدير اللام لم تتلمذت على يديه في يوم ما في هذا الاطار ناقشت حركة الاتجاه ونقدت الكثير من مواقفها وممارساتها ولكنني تحاشيت في نفس الوقت الاشارة لاستاذي سابقا راشد الغوشي لود اكنه تجاهه، اليوم وقد صدر هذا الكتاب الخطير الذي يصرب في العمق آصرة الوطنية والرباط الوحيد الذي يجمع بين هؤلاء الدين اصطلح عل تسميتهم بالتونسيين لم يعد السكوت ممكنا واصبحت مواجهة هذا الاتجاه حملة وتفصيلا فرض عين على كل من يريد الخير لهذا الوطن فالصمت اليوم يعني حياة وتواطؤا لن يش من ويلاته ونتائجه سوى ابناؤنا، هذا الكتاب اللغم الذي نشرته الحركة اليوم يعد في بطرنا اخطر وثيقة تصدر عنها اذ في اطاره تنزل حطتها مد تغيير الساع من نوفمبر وما تلاه من أحداث وبيانات.

الوطن

يقول الاستاذ راشد عن الوطن ان وحدوده مفتوحة بلا حواجز ولا قيود لجميع المسلمين من كل جنس ولون وصقع ولغير المسلمين كذلك لا بل ان المشترك يملك في الوطن الاسلامي ان يستجير فيجار ويتحتم حينئذ على

الدولة الاسلامية ان تحميه وتكفله»⁽¹⁾ الامر الذي يعني ان الوطن بالنسبة للاتجاه غير ثالث وغير مستقر اذ تتسع حدوده كلما اتسعت دائرة الايمان وتضيق كلما ضاقت. هذا الراي يصدر عن القول بتقسيم العالم الى قسمين :

(1) دار الحرب وهي الدار التي لا تجري عليها احكام الاسلام ولا يأمن من فيها تامان الإسلام⁽²⁾.

(2) دار الاسلام وهي الدار التي تجري عليها احكام الاسلام ويأمن من فيها تامان المسلمين سواء كانوا مسلمين أو ذميين⁽³⁾، وواضح ان حدود هذه الدولة غير قارة اذ تتسع كلما اتسعت الفتوح وتنحسر بانحسارها لذا اعتر الاسلام وطنا ووزعت «الانسانية كلها الى قوميتين قومية الاسلام والايمان وافرادها كلهم امة واحدة وقومية للكفر والصلال واتباعها كلهم امة واحدة على كل ما بينهم من الخلافات والراعات، ليس اساس الامتياز بين هاتين القوميتين العنصر ولا النسب وانما هو الاعتقاد والعمل فلا غرابة بموح هذا الاساس للامتياز بين الانسان والانسان ان يكون ابنان من صلب رجل واحد مختلفين في قوميتهما ان كان هذا كافرا وذاك مسلما، ويلتقي في القومية رجلان لا يمت احدهما الى الاخر بصلة الرحم والدم ان كانا متحدين في الاسلام»⁽⁴⁾، وبما ان الاسلام ملة واحدة والكفر ملة واحدة لدى الحركات الاسلامية لا عراة ان وحدنا هذه الاخيرة يسند بعضها بعضا حتى وان كان الاختلاف بيا بينها لا على مستوى الموقف السياسي فقط بل حتى من الناحية العقدية،

1 (حقوق المواطنة ص 19 و 20

2 (السياسة الشرعية، عبد الوهاب حلاف، دار الانصار مصر 1977 ص 71

3 (المصدر السابق ص 71

4 (بين الدعوة القومية والراطة الاسلامية، ابو الاعلى المودودي، دار العربية للطباعة والنشر والتوزيع بيروت 1967 ص 39 و 40

والحركات الاسلامية السنية مثلاً ساندت ولا رالت ايران رغم ان الشيعة يحتفلون عما في كل شيء اذ يتحاسرون على سب الصحابة خصوصاً الخليفة الاول والثاني والثالث وعائشة ويعتقدون في عصمة ائمتهم رغم ان الرسول ﷺ نفاهما عن نفسه فيما يراه برأيه هو واجتهاده، في رواية انه ﷺ قال «اما انا بشر فما حدثتكم عن الله فهو حق وما قلت فيه من قبل نفسي فاما انا بشر احطىء واصيب»⁽⁵⁾ بل وصل بهم الامر الى حدود اتهام حلة الصحابة بتحريف القرآن، اد كتب احد علمائهم وهو الحاج ميرزا حسين اس تقي النوري الطبرسي (ت 1320 هـ / 1901 م) كتاباً سماه «فصل الخطاب في تحريف كتاب رب الارباب» جمع فيه مئات النصوص عن علماء الشيعة ومجتهديهم في مختلف العصور للدلالة على ان القرآن قد زيد فيه ونقص منه، وقد طبع هذا الكتاب في ايران سنة 1298 هـ / 1879⁽⁶⁾

ساندت الحركة لدينا ولازالت تساند الجبهة القومية الاسلامية بالسودان التي عانى منها الشعب السوداني الولايات وكانت سياستها ودعوتها لتطبيق الشريعة الاسلامية من اهم اسباب ضرب الوحدة الوطنية وتقسيم الشعب الى فئتين متقاتلتين وقيام الحرب الاهلية بين شماله وحقبه

ساندت الحركة الاسلامية ولازالت تساند الجماعة الاسلامية بالباكستان، بشرت في احد اعداد محلتها مقالاً هللت فيه للتحالف الذي وقع بين الجماعة وصيلاء الحق من اجل التخلص من دو الفقار على بوتو واعدامه «لقد هول الامر بشكل كبير وتحول الرحل في الازدهان من مستند طاغ الى زعيم اوحد وسياسي عبقرى بل ان بعض الغرليات رفعتة

5 (اجتهد الرسول ﷺ، الشيخ عبد الحليل عيسى ابو النصر، دار احياء الكتب العربية القاهرة 1950 ص 42

6 (الشيعة، المهدي، الدروز، تاريخ ووثائق، د عبد المنعم النصر، مكتبة التراث الاسلامي ط 4 مصر 1988 ص 120

الى حامي الاسلام ورحل العقيدة اما ان نجعل من الرحل بريثا وضحية تأمر سياسي وبطلا وشهيدا من شهداء الثورة الفلسطينية! وزعيما مسلما!! ان موقفا كهذا يثير كثيرا من الشكوك حول صدق هذا الرأي العام السياسي الدولي ويجعلنا نبحث عن الخلفيات الحقيقية وراء هذا الموقف»⁽⁷⁾ ان موقف الحركة لدينا المساند لهذه الاحزاب والجماعات الاسلامية رغم الاختلافات التي قد نلاحظها فيما بينها على مستوى الخطاب يصدر اساسا عن قناعة وايمان عبر عنه الاستاذ راشد بقوله «المسلمون كلهم على ما بينهم كيان واحد فرقته احداث الزمان وفرض على المسلمين نعت الكيان الدولي الاسلامي»⁽⁸⁾

ان كما لا يرغب في القدح في وطنية اي كان فان النصوص والسق الفكرية الذي تعمل حركة الانتحار على ترويجه يدفعنا الى القول بانها تضرب الوحدة الوطنية في العمق وتنقض اساسها، لهؤلاء نقول في بدايات الدعوة الاسلامية كان الولاء للدولة الناشئة يتم على أساس الايمان بالدين الجديد والتسليم به في هذا الاطار .

(أ) أبيض النبي حتى يتكاثر عدد المؤمنين.

(ب) كان التوارث يتم على قاعدة الايمان لا القرابة الدموية وشبهها حتى لا تنتقل ثروات المجتمع الحديد الى الاعداء

(ج) اعطي المؤلفة قلوبهم قدرا من الصدقة الواحة باعتارهم مصرفا من مصارف الزكاة (سورة التوبة الآية 60) تأليفا لقلوبهم واتقاء لشهرهم وحثا لهم على الدحول في الدين الجديد.

(د) اعتبر الخروج من الدين خروجا عن الدولة الناشئة وهو شبهه اليوم بالخيانة الوطنية لذا كان التشدد في حكم الردة.

7 (المعرفة، العدد 5 السنة 5 ص 15

8 (مقالات، راشد العبدوشي دار الكروان 1984 ص 92

بعض هذه الاحكام وغيرها العيت اما نسخا او اجتهدا لانه لم يبق لها حمل ساعتئذ.

اليوم يا سادة ولاؤنا للوطن، هذه الرقعة الثالثة التي تعيش عليها مجموعة بشرية ارتبط افرادها فيما بينهم بروابط لا تنفصم وتوحدت اهدافهم وآمالهم فتكونت مفاهيم المواطنة وتبلورت المشاعر الوطنية، لذا قلنا ولازلنا نقول بان الولاء الذي يجب ان يسبق كل ولاء آخر هو الولاء للوطن لانه مصدر القوت والكرامة لنا ولابنائنا وللاجيال القادمة ومن ثباته واستقراره اصبح جامعا مانعا يجمع كل من كان منا ويبعد عنا كل من هو خارج عنا.

أما الدين فانه فكرة وقناعة تنتقل من مكان لآخر وصلت الى ماليزيا وغيرها وانحسرت في ظروف تاريخية معينة عن الاندلس وغيرها بحيث لا يمكن لمن كان هذا حاله ان يكون اطارا جامعا خصوصا اذا وضعنا في الاعتبار ان الدين اختلفوا سابقا ولازالوا يختلفون في فهمه وتفسيره، القرآن فيه الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه والسنة فيها المضطرب والضعيف والمقلوب فأى تأويل يمكن ان يكون جامعا؟ وأي تفسير يمكن ان يتفق حوله المسلمون؟.

لكل هذا لا يمكن ان يكون الدين وطنا او حنسية لانه لا يعبر عن مصالح محددة لجماعة مستقرة ثابتة، وهل من بدع بعد كل هذا ان وجدنا ان الحركات الاسلامية لا ولاء لها لوطنها ولا ارتباط لها ولا علاقة لها بشعوبها الا في حدود تحريك الجموع تحقيقا لاهداف هينة بكل المقاييس، فهي دائمة الوقوف في صف طغاة العصر وجباريه وضد التاريخ والتقدم، ولننظر من حولنا لهذه الحركات التي توسم بالاسلامية حتى نتيقن من هذا الذي قلنا :

- في مصر تحالف الاخوان مع فاروق واسماعيل صدقي اعنى حيازة العصر ومن بعده تحالفوا مع السادات.
- في السودان تحالف الاخوان مع النميري وهو من هو.

- في باكستان تحالفوا مع صبياء الحق وهو من هو كذلك .
 - اما في الجزائر فانهم يركضون في جهل نشيط نحو مجهول لن يكتوي
 ساره سوى اخواننا هناك

ليس للحركات الاسلامية انتهاء لاي وطن لاسيما ان اكثر علوم
 لدعوة الاسلام بعد جهل الكفر والشرك شيطان التعصبية والعنصرية
 الوطنية⁽⁹⁾، وهي لهذا السبب مستعدة للتصحية بواسطة الوطن . خلق
 الفتن الطائفية والنهج في الحروب الاهلية طالما كان ذلك سببا لتحقيق
 شعاراتها كتطبيق الشريعة . ولتذكر جيدا ان السودان لارال من يحكم
 ما حد من صراع بين شماله وحنوبه، وان مصر تعرضت سنة 1977
 لمحاولة اشغال حرب اهلية وفتنة طائفية بين المسلمين . الاقاصي لعب فيها
 الاخوان المسلمون دورا رئيسيا هكذا لا يمثل الوطن والمصالح الوطنية
 لديهم هدفا يلتقون فيه مع غيرهم من احل حيره والنمير به . ان كانت
 الساطة قاعدة الانطلاق وتصدير الثورات، يقول الامام راشد بن
 يؤرق علماء الاجتماع الغربيين ان العالم في ذعر المسبب لا يزال ينقسم الى
 دار اسلام ودار حرب . انه لا تناقض في نظر الحركة الاسلامية بين
 العالمية والوطنية اد الوطنية منطلق العالمية فالمسلم ليس - اد اوى
 منه هذه الصفة لانه الامتداد الحقيقي لثقافة الوطن . اد، وغيره من لا
 يحملون دعوة الاسلام هم غرباء عن هذا الوطن من محبات المستعربين
 في سبيل الوصول الى مبتغاهم لا يهم ان تقتل الوطن . شرذم وذهب هبا
 مشورا، ولا يهم ان اضاعوه ودقوا بين افراده اسمير . تيمان والكثير . و
 بهم ان انقلب محال الاختلاف والتعدد الى محال اثر . لمة والاعمان، من
 وافق فهو آمن في دار الاسلام ومن خالف فهو حار . ليس امامه سوى

9 (بين الدعوة القومية والرابطة الاسلامية ص 36

10 مقالات ص 92

خيار من اثنين اما دفع الجزية صاغرا في دل وهوان او حمله على الايمان حملا غليظا عن طريق الحرب الدينية .

أهل الذمة

من نعم الله على هذا الوطن ان شعبه متحانس ولم يعرف فتنا طائفية طيلة تاريخه، كما انه لم يعرف التطرف الا في السنوات الاحيرة، فالامة للاعتدال اميل وللتسامح اقرب والشواهد التاريخية على ذلك كثيرة يكفي ان نذكر ان بلادنا :

- أنطل بيع الرقيق فيها منذ اواسط القرن الماضي حيث امر المشير احمد باي سنة 1846 بغلق سوق العبيد بالحاضرة كما اصدر امرا آخر في عتق جميع العبيد الموجودين بالمملكة

- عرفت قانونا اساسيا سمي عهد الامان اصدره محمد باي الثاني سنة 1857 ورد في فصله الاول «تأكيد الامان لسائر رعييتنا وسكان ايالتنا على اختلاف الاديان والالسنه والالوان في اندانهم المكرمة واموالهم المحرمة واعراضهم المحترمة لا بحق يوحه بظر المجلس بالمشورة ويرفعه اليانا ولنا النظر في الامضاء ار التخفيف ما امكن او الادن باعادة النظر» ورد في فصله الرابع «ان الذمي من رعييتنا لا يحجر على تبديل دينه ولا يبيع من اجراء ما يلزم ديانتة ولا تتمهن محامعهم ويكون لها الامان من الاذابة والامتهان لان دمتهم تقتضي ان لهم ما لنا وعليهم ما علينا» كما ورد في فصله الثامن «ان سائر رعييتنا من المسلمين وغيرهم لهم المساواة في الامور العرفية والقوانين الحممية لا فضل لاحدهم على الآخر في ذلك» .
هذه آثارنا وهذا . فعل اسلافنا في القرن الماضي اما اليوم فان الحلف لا يجد غضاضة في الحديث عن «وصعية غير المسلم في المجتمع الاسلامي»، ترى مرهم هؤلاء الذين يتحدث عنهم الاستاذ راشد؟ هل هم المتمون للاحزاب المدنية او المستقلون؟ هل هم اولئك الذين يعتبرهم

حصوما له ولدعوته؟ هل ان حديثه يشمل كل الدين لم ينتظموا بعد في حركته كممثلي الاسلام الرسمي وحزب التحرير والاسلاميين التقدميين والمستقلين او انه مقصور على اولئك الذين لا ينتسبون الى العائلة الاسلامية الكبرى؟ ثم اي اسلام يقصد هل هو اسلام الدين او اسلام الحصار؟ وما الداعي لاثارة هذا الموضوع اليوم؟ هل يعتبر الاستاد نفسه وجماعته امة الاسلام والبقية من مواطيه امة الشرك ينسحب عليهم ما ينسحب على اهل الذمة؟ وهل يعتقد انه يمثل هذه القراءة المشوهة لتراثنا يساهم في اثراء حياتنا الفكرية والسياسية؟ انطلاقا من الاقرار بوجود دار اسلام ودار حرب يرى الاستاذ راشد الغنوشي ان الناس ينقسمون الى :

- مسلمين
- او داخلين تحت حكم الاسلام اي اهل الذمة
- او مصالحين له
- او في حالة حرب معه⁽¹¹⁾.

ومواطنو الدولة الاسلامية يتمتعون بحقوق الواطنة بمقتضى عقد الاسلام او عقد الذمة وهذا المفهوم في تقديره يقابل في العصر الحديث مفهوم الجنسية⁽¹²⁾ ويتمتع الذميون بمجموعة من الحقوق و «الدولة الاسلامية دولة عقائدية ذات رسالة انسانية يقوم بناؤها على قاعدة المساواة في الحقوق والواجبات عدا بعض استثناءات متصلة بالعقيدة الدينية»⁽¹³⁾ كامامة وقيادة الجيش «لان الامامة هي نيابة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا والامارة اي امارة الجيش لما لهذين الوظيفين من طبيعة دينية خاصة»⁽¹⁴⁾. اما بقية الحقوق كالتصرفات المالية والتمتع

(11) حقوق المواطنة ص 26

(12) المصدر السابق ص 27

(13) المصدر السابق ص 29

(14) المصدر السابق ص 47

بالموافق العامة وكفالة الدولة⁽¹⁵⁾ وحرية التنقل وحرمة المسكن وعدم حواز
 القصص على الدمى⁽¹⁶⁾ فهي كلها محفوظة وحتى حق الدمى في حرية
 الاعتقاد محموط الا «اذا حاول نشر افكاره وحمل الجمهور عليها بالطرق
 الارهابية والعمل على قلب نظام البلاد بالقوة فهناك تؤاحذه الدولة
 وتحاربه على اعماله»⁽¹⁷⁾ هذا الحق «سيج بصمات كثيرة تصل الى حد
 اعلان الجهاد ضد الطغاة والخبائس الذي لا يحترمون هذا الحق»⁽¹⁸⁾ في
 مقابل التمتع بكل هذه الحقوق على الدمى الخزية وهي ضريبة على
 الرؤوس صماتا لـ «حق حماية الدولة لهم والتمتع بخدماتها، انها مقابل
 واجب الدفاع عن الوطن اذ ان الدفاع عن الوطن واجب على كل مواطن
 وما ان هذا الدفاع يتحد عند المسلمين صبغة دينية (الجهاد) وكثيرا ما
 يكون في مواجهة اقوام لهم مع اهل الكتاب علاقات ديبية مما يجعل حمل
 اهل الدمة على خوص حرب مثل هذه نوعا من الاكراه على ممارسة عبادة
 ديبية ليست جزء من دينهم»⁽¹⁹⁾

هذا ما ظهر من وضع اهل الدمة وما يتطر المحالفين لحركة الاتحاه
 الاسلامي (النهضة حاليا) وحصومها لما تتمكن من الاستحواد على
 السلطة يوم يبعثون، اما ما خفي فانه الاشد شناعة وفتاعة فظن طنا ولا
 تسأل عن الخير

اكتفى الاستاد راشد بإيراد البعض من الحقوق والواجبات انتقاها من
 كتاب عبد الكريم ريداني وعفل عن ذكر ما بقي من المسألة اي جزئها
 الثاني الذي بجده في كتب الفقهاء ونورده كما هو من مصادره التي انتقيناها
 من المذاهب الاربعة :

(15) المصدر السابق ص 57 و 58

(16) المصدر السابق ص 62 و 63 و 64

(17) المصدر السابق ص 41

(18) المصدر السابق ص 37

(19) المصدر السابق ص 69

١ - قال ابو يوسف الحنفي (ت 182 هـ/798م) «ويحبسون حتى يؤدوا ما عليهم ولا يخرجون من الحبس حتى تستوى منهم الجزية ولا يحل للوالي ان يدع احدا من النصارى واليهود والمجوس والصائين والسامرة الا اخذ منهم الجزية»⁽²⁰⁾.

2 - قال الماوردي الشافعي (ت 450 هـ/1095م) «ويشترط عليهم في عقد الحرية شرطان مستحق ومستحب، اما المستحق فسته شروط احدها ان لا يذكروا كتب الله تعالى بطن فيه ولا تحريف له، والثاني ان لا يذكروا رسول الله ﷺ بتكذيب له ولا ازدراء، والثالث ان لا يذكروا دين الاسلام بدم له ولا قدح فيه، والرابع ان لا يصيبوا مسلمة نرتا ولا دسم نكاح، والخامس ان لا يفتنوا مسلما عن ديه ولا يتعرضوا لماله ولا بدنه، والسادس ان لا يعينوا اهل الحرب ولا يودوا اغنياءهم. واما المستحب فسته اشياء احدها تغيير هيئاتهم بلس الغيار وشد الزنار، والثاني ان لا يعلوا على المسلمين في ابنية ويكون ان لم يقصوا مساوين لهم، والثالث ان لا يسمعوهم اصوات نواقيسهم ولا تلاوة كتبهم ولا قولهم عن عزيز والمسيح، والرابع ان لا يجاهروهم بشرب خمورهم ولا باظهار صلبانهم وخازيرهم والخامس ان يخفوا دفن موتاهم ولا يجاهروا بنذب عليهم ولا نياحة، والسادس ان يمنعوا من ركوب الخيل عاقا وهحانا ولا يمنعوا من ركوب الغال والحمير»⁽²¹⁾.

3 - يقول ابن الصلاح الشافعي (ت. 605/1208م) في الموصوع جوابا عن سؤال «خصمان ذميان بينهما محاكمة في شرعهم فأراد احدهما ان يتحاكما الى ولي امرهم فامتنع الآخر من الحضور الى ذلك فهل يجبر على

(20) كتاب الخراج للقاضي ابي يوسف بن ابراهيم دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت ص 123

(21) الاحكام السلطانية للماوردي، دار الفكر، بيروت ص 145 عناق وهو الحيوان الذي يصطاد به اذا علم، الهجان هو اجود الاشياء واكرمها اصلا

محاكمته الى ولي امرهم؟ اجاب رضى الله عنه لا يجبر على محاكمته عند ولي امرهم في دينهم والاطهر ان يترك الممتنع على المحاكمة عند قاضي المسلمين اذا دعاه حصمه والله اعلم واحاب عن سؤال آخر يجب هدم ما رفعه اليهودي من بنيانه المحدث وقدر يسير آخر ينحط به بنيانه عن مساواة بيان المسلمين والا يسقط ذلك برضى المسلم فانه حق الشرع المطهر لاله وليس لليهودي ان يحدث في بنيانه ميرانا يرمي الى الدرب المشترك بينه وبين المسلم بغير اذنه ويجب على ولي الامر المسارعة الى ارالة ما تقدم ذكر وجوب ازالته وله الاحر الاحزل اذا فعل ذلك محتسبا لصرة الاسلام واهله، ويأثم باهمال ذلك وعلى اليهودي التعرير بشرطه في تشرفه على المسلم واذا رفع صوته على المسلم استعلاء عليه فعليه التعرير»⁽²²⁾.

4 - جاء في الفتاوي العالمية المعروفة بالهدية التي ألفها جماعة من علماء الهدد الاحفاف في القرن الحادي عشر للهجرة وينبغي ان لا يترك احد من اهل الدمة يتشبه بالمسلم لا في ملبوسه ولا مركوبه ولا ربه وهيته ويمعون من ركوب الفرس الا اذا وقعت الحاجة الى ذلك . فان لرمت الضرورة امر باتحاد سروج كهيئة الكف . ولا يمنعون من ركوب الغل ولا عن ركوب الحمار ولكن يمنعون من ان يصنعوا سرجا كسرح المسلم ويسعي ان يكون على قربوس سرحهم مثل الرمانة . يجب ان تكون مكاعبهم على خلاف مكاعبا وينبغي ان تكون خشنة فاسدة اللون ولا تكون مريئة وينبغي ان يؤخذوا حتى يتخذ كل اسنان مهم مثل الحيط العليط ويعقد على وسطه وينبغي ان يكون ذلك من الليطة او الصوف ولا يكون من الابرسم ويسعي ان يكون غليظا ولا يكون رقيقا بحيث لا يقع

(22) فتاوي اسر الصلاح في التفسير والحديث والاصول والفقه، تحقيق الدكتور عبد المظني أمين قلعي، دار الوعي حلب 1983 ص 271 و 272 التعرير ناديب على دود لم تشرع فيها الحدود

النصر عليه الا وان يدقق النظر وينبغي ان تكون حفافهم خشية فاسدة اللون وكذا لا يتركون ان يلبسوا اقية مزينة وقمصا مربية بل يلبسون اقية حتسة من كرايس اراراتها طويلة وديولها قصيرة وكذلك يلبسون قمصانا حتسة من كرايس جيوبهم على صدورهم . ويجب ان تتميز ساؤهم من ساء المسلمين حال المشي في الطرق والحمامات فيجعل في اعاقهم طوق الحديد ويخالف ازارهم ارار المسلمين ويكون على دورهم علامات تتميز بها عن دور المسلمين لئلا يقف عليها السائل فيدعو لهم بالمغفرة والحاصل انه يحب تميزهم عما يشعر بذلهم وصغارهم وقهرهم عما يتعارفه اهل كل بلدة وorman دمي سأل مسلما على طريق البيعة لا يسعي للمسلم ان يدلّه على ذلك لانه اعانة على المعصية . ولا يحملون السلاح ويصيق عليهم الطريق ولا يبدؤهم بالسلام ويرد عليهم بقوله وعليكم فقط»⁽²³⁾

5 - اما الخرشي المالكي (ت 1101هـ/1690م) فانه يقول عن اعطاء الجزية مصحوبة بالاهانة وجوبا والاذلال والشدة معهم «ان المقصود حصول الاهانة والاذلال لكل احد بعينه عسى ان يكون ذلك مقتضيا لرغبتهم في الاسلام»⁽²⁴⁾.

6 - وهذا خاتمة المحققين ابن عاسدين الحنفي (ت 1252هـ/1838م) يقول «لان قبولها (الجزية) من النائب يفوت المأمور به من اذلاله عند الاعطاء قال تعالى : حتى يعطوا الجزية عن يدوهم

(23) الفتاوي الهيدية، دار احياء التراث العربي، ج 2 ص 249 و250 قريوس هو قسم السرج المقوس المرتفع من قدام المقعد ومن مؤخره مكعب مفردا مكعب وهو الموشى من الكساء المخطط الذي يلتحف به اللبطة، ليط اي قشر كل شيء الابريسم اي لحريق قل ان تحرقه الدودة اقبية مفردا قباء وهو الثوب الذي يلبس فوق الثياب او القميص ويشد وسطه بالمنطقة كرايس اي القطن

(24) شرح الخرشي على مختصر خليل، مطبعة بولاق بالقاهرة الطبعة الثانية 1317هـ ج 3 ص 145

صاعرون وتكون يد المؤدي اسفل ويد القاضى اعلى (قوله ويصفعه في عنقه) الصفع ان يسط الرجل كفه فيضرب بها قفا الانسان او نده فاذا قص كفه ثم ضربه فليس نصفع بل يقال ضربه بجمع... (قوله ويميز الدمى الخ) حاصله انهم لما كانوا مخالطين اهل الاسلام فلا بد من تمييزهم عما كيلا يعامل معاملة المسلم من التوقير والاجلال وذلك لا يجوز وربما يموت احدهم فجأة في الطريق ولا يعرف فيصلى عليه واذا وح التمييز وجب ان يكون بما فيه صغار لا اعزاز لان اذلالهم لازم بغير ادى من ضرب او صفع بلا سبب يكون منه بل المراد انتصافه بهيئة وضعية. ان الدمية في النظر الى المسلمة كالرجل الاحني في الاصح فلا تنظر اصلا الى المسلمة فليستبه لذلك»⁽²⁵⁾.

هذا هو المستور من احكام اهل الذمة الذي عمل الاستاذ راشد على اخفائه بذكر بعضه حتى يكون الجميع على علم بما خفي وحتى يتيقن الجميع ان هذه الحركة لا تعرف سوى الازدواجية منها لها في العمل، فتحفي ما هي قادرة على اخفائه وتنقي عما هو معلوم.

في منتصف هذا القرن كلف الغرالي احد قادة الاخوان بتأليف كتاب يرفض فيه مبدأ الوطنية من اساسه ويدق اسفينا بين جناحي الشعب المصري ويوحد للفرقة بين المسلمين والاقباط اسبابها، يقول عن ثورة 1919 التي قادها سعد زغلول وكانت المثال الحي للتأحي من اجل القضية الوطنية بين المسلمين والاقباط، الثورة التي رفع فيها شعار الدين لله والوطن للجميع «لقد حدث في الثورة الاستقلالية سنة 1919 ان اتحد المصريون جميعا ضد الانقليز، ويظهر ان الاتفاق بين رعاء المسلمين والبصريين يومئذ كان على ان ينسى الجميع اديانهم في سبيل طرد العدو المشترك هو اتفاق عريب وتميذه اغرب اما ان الاتفاق غريب فلان المسلم

(25) رد المحتار على الدر المختار، دار احياء التراث العربي ج 3 ص 270 و 271 و 273 و 274 و 275

لا يسغي ان ينسى دينه ولا ان يكلف غيره نسيان دينه ومجاهدة الغاصبين من المستعمرين لا تتطلب شيئا من هذا واما ان التعيد اغرب فلان الذي حدث هو ان الزعماء القوميين من المسلمين نسوا الاسلام والنصرانية جميعا واما الزعماء القوميون من الصارى فقد سوا الاسلام فقط وذكروا النصرانية جيدا فلم تمص سوات قلائل على ارام الاتفاق ابروحي بين الفريقين حتى كانت الادارات المصرية تعح بكثرة طاهرة من الموطفين النصارى. اهذا اتفاق شريف بين مواطنين مخلصين ام حديعة لاقضاء الاسلام وتعليب غيره عليه؟⁽²⁶⁾ محمد الغرالي هذا كلف بتأسيس جامعة اسلامية بقسنطينة جمع فيها قادة الاخوان ومكريمهم من مختلف الاصقاع للتدريس وغيره، قام الغرالي بنشاط كبير في الجرائر لا يغيب صوته حتى تظهر صورته واعيد شر كتبه وخطه ومحاصرته المرات المتعددة، بعد كل هذا يتساءل البعض عن اسباب التطرف والجهالة التي عليها قادة الحركة الاسلامية وعن الانغلاق واليس الذي عليه اطراف الجبهة في الجرائر

ان اكمر اهانة تلحق بالمواطن لما يجمع عن المساهمة في الدفاع عن ارضه وشعه بحجة انه لا يدين بدين الاغلبية ويحمر على دفع الحرية ناعتهاره مواطنا من الدرجة الثانية.

ان اشنع جريمة ترتك في حق الوطن لما يستعمل الدين الذي هو دين توحيد للتفرقة فدل ان يكون حامعا للشمل يصح مفرقا له، ولنتذكر جيدا ان شعار الاخوان المسلمين في مصر الذي هو «القرآن دستورنا والرسول زعيمنا والموت في سبيل الله اسمى اماليا» واجهه الاقباط هناك بشعار آخر «الانجيل دستورنا والقبضية لعتنا والموت في سبيل المسيح اسمى اماليا»

(26) التعصب والتسامح بين المسيحية والاسلام، دار الكتب الحديثة مصر ص 4 و 22 و 23

ان أخطر ما يهدد هذا الوطن الفتنة الطائفية التي تركض الحركة من
احل الوصول اليها بافتعال الازمات مرة عن طريق قطعة قماش ليست
من الدين في شيء وثانية بسبب تحية امام وثالثة لقلل معهد من محل
لآخر.

ان اكثر ما يهدد حياتنا السياسية بالتلوث هو الاردواحية في الخطاب
وعدم الوصوح والتحايل على القانون واستباحة كل شيء لأتفه شيء
ولنتأمل مليا ما قال راشد الغنوشي عن امكابية وجود اهل الذمة في
المجالس والمؤسسات الدستورية انه «مما يجعل وجود نواب غير اسلاميين
في المجلس النيابي محققا لاكثر من عرض مع الامن من السلبيات»⁽²⁷⁾
قال تعالى في وصف حال امثال هؤلاء وسوء عاقبتهم «ولقد درأنا لجهنم
كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعيى لا يبصرون بها
ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالأنعام بل هم اضل اولئك هم
الغافلون» (الاعراف 179)

«الصحافة، في 10 جاني 1990

أزمة الحل الإسلامي ومبررات الفكر الحديث

«أزمة الفكر الاساسي الحديث ومبررات الحل الاسلامي» واحد من الكتب العديدة التي ألفها الدكتور عباس مدي زعيم «الجهة الاسلامية للانقاذ» بالخزائر وأستاذ التربية بحامعتها ضمن سلسلة «نحو انقاد الانسان والاساسية» التي تصدر عن مكتبة رحاب

بعد تصفحها الكتاب الذي لم يتجاوز المائة صفحة الا بقليل تساءلنا هل يمكن لاي كان ان يتحدث عن أزمة الفكر الحديث في هذا العدد الهين من الصفحات؟ وهل ان انقاد الانسان لا الحرائري فقط بل الاساسية جمعاء يمكن ان يتم عبر هذا العدد القليل من الصفحات؟

تغافلنا عن الاحاة لاما تعودنا من كتابنا عدم الدقة في العاوين، اد كثيرا ما نجد القطيعة كاملة بين العنوان والبص، كل واحد منهما في واد وقلبا ربما وقع الدكتور في المحطور فكان اختياره للعنوان في غير محله الا اما نتصفحا للكتاب صدمنا ونقول صدمنا لاما فعلا وحدنا بصا لا علاقة له بالفكر الحديث ولا بالاسلام ولا باللغة العربية حتى، اد لا تنتقل من صفحة الى اخرى حتى نجد من الاحطاء ما تعجر عن حسانه، احطاء

ومعالطات من كل نوع تستهدف جميعها ترير واحدة تمن تقيسات
الحركات الاسلامية اي تطبيق الشريعة كما يهمها عاس وكما تدعو لها
حجته

الأخطاء و أىء

تسب حجة الانقاد نفسها الى الفكر الاسلامي وتدعي تمثيله، على
هذا الاساس تقدمت الى العمل السياسي مسودة باطار فكري وبحهار
من المصطلحات والقيم الكفيلة بجمع اكر عدد من الحرفاء خصوصا
عندما يوصف قادتها باسم تسيوخ، وَهُمْ المسيحة اساعته وروحة وسائل
الاعلام ساعها الله اد تترع به لكل من يتصدى للعمل السياسي تحت
ستار الدين فيصح كل ملتج وكل لاس حة تسبحا كذلك، في حين ان
هذا الوصف لا يصح اطلاقه الا على كبر القوم او من طهر عليه السيب
او كان من العارفين المدققين بالشريعة وفقهها او كان من العدول الثقاف
ولارال احواسا في الحرائر يطلقون هذا اللقب على المدرس والمري لانه
الاكثر علما، لكل هذا حل اللفظ ولارال في وحدان حماهينا تقيسا يحل
الى تسعين العلم والسلوك المعرفة والعة، فهل يتوفر شرط العلم في قادة
الحركات الاسلامية؟ وهل يصح ان يتصدوا للافتاء والحديث في أمور
الشريعة؟ وهل يكفي ان يكون المرء رعيم حرب ديبى حتى يتجرأ على
الشرع ويدلي بدلوه فيه؟ ثم هل ان نصاعتهم المشورة كتنا ومقالات
يمكر ادراجها ضمن الفكر الاسلامي او ضمن الفكر السياسي لنحب
تعيش التعية للأحر او للأمس؟ والأهم من كل هذا هو تحديد نوعية
العلاقة بين اسلام السياسة الرائج بين طهراينا واسلام الفقه العائ
والمعيب في بطون الكتب؟

معرفة اللغة شرط اساسي لحسن الفهم اولا ولنقل المفاهيم ثانيا، فهل ان هذا الشرط متوفر في كتاب الدكتور عباس مدني؟
 من ناحية شكلية صرف ودون النظر الى المعايير نجزم ان الدكتور لا يعرف اسطر القواعد اللغوية اذ لا تحلو صفحة من اخطاء شنيعة تبدأ بالرسم وتنتهي بالتركيب، فالهمزة في غير محلها والاسم والحر مرفوعان دائما واندا اما الحمل وطويلة لا نهاية لها.
 وحتى لا يكون قولنا محمدا يورد البعض من عجائب هذا الدكتور اللغوية، على سبيل الذكر لا الحصر:

1 - «اما اسباب ذلك فراححة الى صوابه في العلم والتقنية الذي افضى به الى نمو فعاليات وخطاه في الفكر وفلسفاته وايدولوجياته الذي آل به ضعفه الى عدم الاستقرار النفسي وفقدان الاطمئنان العقائدي والذهاب بالممرر الاحلاقي»⁽¹⁾

2 - «فكتفي بصوابهم عن خطاهم»⁽²⁾.

3 - «فهل من الحكمة اللانحاول معرفة...»⁽³⁾

4 - «ولش قل أن هذه الهانات...»⁽⁴⁾

5 - «فلكي يتقدموا يصربوا من هم خلفهم كي يتقدموا»⁽⁵⁾

6 - «فصاع منهم الحق فاستغنوا عن طلبه فقصرنا جهدهم على الحقيقة واشتعلوا عن الحق فصلوا فأضلوا وفسدوا فأفسدوا»⁽⁶⁾

(1) ازمة الفكر الحديث ص 16

(2) نفسه ص 17

(3) نفسه ص 17

(4) نفسه ص 21، هه جمعها هنات لا هنات

(5) نفسه ص 20

(6) نفسه ص 19

7 - «من ثمة تكون اذا بطرنا الى الاسان والاساية - من حلال مطور الفكر العربي الحديث والدهنية التي انعكست على الايديولوجية الامبريالية والاستعمارية - لا يكاد نحد للاشكال معلما ولا للاستلاب مطهرا ولا للاحلاقية الاستراتيجية الامبريالية والاستعمارية دلالة تلت نظر العاقلين، وتوقظ العيرة في المهيين المظلمين، كل ذلك لخطورة مكر عاقرة الاستعمار الحديث، فألسوا الحق ثوب الباطل فمروا اصحابه مه من الشعوب والامم، وألسوا الباطل ثوب الحق فأعروا صحايه فأقبلوا عليه، وعيروا القيم ناتاحهم الثقافي الماكر فاحتلط على الناس امرهم وصاع مهم وعيهم فرصوا بالفساد واستغفوا به عن الصلاح وحنعوا للكسل وخلدوا الى الراحة، فصاعت جهودهم بصياح امالم فيها فأهيوا واستكانوا وادا ما نظرنا الى حال الاسان والاساية من واقع الصحايا، وهم في طلال التيه الايديولوجي يعمهون في حماة التردى الثقافي الاقتصادي يتحطون، وادا ابصرنا بالاساية والمعذبة بالظلم والعملة وما شأ عنها من جهل وفقر ومرص ادركنا حدة أزمة الفكر الحديث، ومدى فشل أيديولوجيتها لانقاد الهالكين من الأمم وانتشال المتخلفين من الشعوب وتحرير الانسانية من براثن الظلم والاستعمار، ولادركنا حيثد حاجة الاسان والاساية الى الحل الانجع والبديل الاشمل والمودج الاعلى الذي يعيد للاسان تكريمه الوعى او نعمة الایجاد، وتكرمه الكيى او نعمة الاسلام، وتكرمه الوظيفي او نعمة الرسالة»⁽⁷⁾

8 - «والعلم هو سبيل الناقص لطلب الكمال من الكامل عن طريق التزامه لموضوعية البحث عن الحقيقة في المركبة في علاقات عحية الخلقة

والايجاد عظيمة المواصفات في التركيب، حتى غدت عظمتها سبيلا الى الانسان الناقص بفصل عظمة عقله ولعالية ذكائه وسمو وعيه وألمعية حدسه، ان يدرك عظمة الله الكامل من حلال وعيه لعظمة مخلوقاته . «⁽⁸⁾» .

9 - «لان الجمع بين الدين الثالث في أصوله وشريعته ومبادئه وكليات قواعدها وقيمه ومفاهيمها ونظمه وعلاقاتها، وبين الفلسفة وفكرها المتحدد وارهاساتها العقبرية المنحرة، وبين العلم الذي همه عالم الحقيقة وتعيراته وميدانه يتسع سعة الاكوان وعلاقاتها وتنوع المخلوقات وأسرارها»⁽⁹⁾

10 - «واذا كان الله واحد فان علمه واحد»⁽¹⁰⁾

بهذه الطريقة وهذا القدر الكبير من الصعف في اللغة يتقدم الدكتور ليشرح لنا أمور ديسا ويهيدا الى الطريق القويم يقول القدماء فاقد الشيء لا يعطيه، فهل يمكن لمن لا يحس تركيب حملة ان يتصدى لقضايا الفكر والفلسفة والعلم؟ وكيف له ان يفهم النصوص ان لم يتقن اعراب الفاظها وينطقها على حقيقتها؟ وكيف لمن لا يعرف الحقيقة والمحاز ان يفهم النص على وجهه؟ وكيف لمن يجهل النحو والصرف ومعاني المفردات ان يحس الاستشهاد بالنصوص؟

ان التردى الذي عرفته الحركة الاسلامية المعاصرة التي ابتدأت بقمة مثلها الافعاى انتهت في أواخر هذا القرن الى حمة يقودها دكتور تدعو الى فصل الذكور عن الاناث ومعاداة العلم الحديث والاكتفاء بالشروح

(8) نفسه ص 24

(9) نفسه ص 26

(10) نفسه ص 27

والخواشي ورفض الديمقراطية في الحكم وغير ذلك من الشاعات والفضاعات التي لم ياتيها ويدعو لها سوى من اصيب بعمالة في البصرة وعمى في البصر، ولعل تطرف وانعلاق هذه الجهة يعود في شطره الى الجهل الذي عليه قادتها، ان كان حال زعيمها الدكتور كما وصفنا فكيف يكون حال من هم ادنى منه في الرتبة؟ يقول يوسف القرصاوي في وصف المتطرف انه يطن نفسه «في زمرة العلماء وهو يجهل الكثير والكثير، فهو يعرف تنها من العلم من هنا وهناك، غير متماسكة ولا مترابطة، يعني مما يطفو على السطح ولا يهتم بما يرس في الاعماق وهو لا يربط الخزيات بالكليات ولا يرد المتشابهات الى المحكمات ولا يحاكم الطبيات الى القطعيات ولا يعرف من فون التعارض والترجيح ما يستطيع به ان يجمع به بين المختلفات، او يرحح بين الأدلة والاعتبارات»⁽¹¹⁾ ومن الحدير بالملاحظة ان للدكتور تأليف كثيرة عدى الذي ذكره هي التالية .

- مشكلات تربوية في البلاد الاسلامية
- الوعية التربوية في نطاق الصحوة الاسلامية
- حصائص الاسرة الاسلامية ومستجدات العصر الحديث
- التربية الايمانية والوقائية للفتنة الشرية
- التربية الايمانية الذاتية للفتنة الشرية
- المعرفة التاريخية
- مع الوعد تأليف كتاب آخر عن نظام الحكم في الاسلام
- ذكرتني معالحة الدكتور للقضايا التي طرحها في كتابه والاسلوب الذي

(11) الصحوة الاسلامية بين الجحود والتطرف - يوسف القرصاوي كتاب الامة عدد 2 الطبعة الثالثة قطر 1402 ص 62

توحاه في تقديمها وعرضها بحال ذاك الرجل الذي قال لآخر : عرفت الحو الا اني لا اعرف هذا الذي يقولون أبو فلان وأبا فلان، وأبي فلان، فقال له هذا من أسهل الاشياء في النحو انما يقولون أبا فلان لمن عظم قدره وأبو فلان للمتوسطين وأبي فلان للردلة .

الاستشراق والمستشرقون

يفتح الدكتور كتابه بجملة من الافتراءات طالت المستشرقين وتلامذتهم فيدعي ان هؤلاء يرون ان «الاسلام دين انتهى أمره في الماضي وانتهى عهد أمته ذلكم العهد الذي لن يعود أبدا»⁽¹²⁾ ليس مهما في تقديرنا للرد على هذا الذي كتب لانه يحمل أسباب نقضه فضلا عن ان هذا القول الذي تروجه الحركات الاسلامية لم يثبت ان صدر عن مستشرق من المشهود لهم بالعلم والمعرفة، فلماذا تجهد الحركات الاسلامية وتعمل من اجل تسفيه المستشرقين؟ ولماذا تحيط اعمالهم بستار من الرية وسوء النية؟ وهل من الصدف ان قادة الحركات الاسلامية المعاصرة لا يملون التأكيد على ان المستشرقين انما كان هدفهم تخريب التراث ومن ثم الدين؟ وهل من الصدف ان يكتب في الموضوع قادة الحركة الاسلامية المعاصرة كمحمد الغزالي ومصطفى السباعي ومالك بن نبي والمودودي . ٩

تقوم الممارسة السياسية والفكرية للحركات الاسلامية المعاصرة على جملة من الاسس والقواعد التي تحكم سيرها، فعداء الاخر ابي الغرب في شكله الفكري الفلسفي المعرفي مثل ويمثل ثابتا من ثوابت العمل الاسلامي، في هذا الاطار سفهت المذاهب الحديثة على الاطلاق وكفر

(12) ازمة الفكر الحديث ص 11

مفكرو العصر جميعهم ورموا بالاحاد بدء ومنتهى، ولم ينج من هذه الاتهامات الا من رحم ربك، ويقدر عداء هذه الحركات للآخر في مشروعه العقلاني ونمطيته الفكرية نجدها تتهافت على سلعه ومنتجاته الاستهلاكية، فهي من ناحية ترفض الاطار الفكري الذي ضمنه على ابداع الاسان ومن ناحية اخرى تلهث من أحل الحصول على ابداعاته، لم يكن التهجم على المستشرقين مجانيا او حتمته ضرورة علمية او غيرها انما حصل ويحصل لان هؤلاء يتناولون بالدرس والتمحيص التراث الاسلامي من مختلف جوانبه وهو السلعة التي دخلت بواسطتها واعتمادا عليها الحركات الاسلامية سوق السياسة فاستغلتها لجمع الحرفاء لذا فانها لا تقبل ان يشاركها الغير فيها تعتبره مبرر وجودها فضلا عن ان تستسيغ دراسته اعتمادا على المناهج الحديثة لكل هذا عملت ولازالت هذه الحركات على اشاعة الرية والتخوف من المستشرقين وتلامذتهم حتى من ابناء الوطن، فاتهم طه حسين بأنه كتب ما كتب عن الشعر الجاهلي تأثرا بهم، وعلي عبد الرازق اكتفى بالدعوة لما روج له هانوتو واللورد كرومر من ضرورة الفصل بين الدين والدولة، اما الطاهر الحداد فقد رمي بما هو ادهى وامر يقول محمد الصالح النيفر «وأذكر بهذه المناسبة ان صاحب المطبعة التونسية بسوق البلاط - المرحوم علي الصنادلي - ذكر لي ان الحداد جاءه بشيء من الكتاب ليطعمه عنده فامتنع لانه لا يثق في مقدرة المالكة فقال له صاحب الكتاب لا احمل كراسا حتى اعطيك ثمنه قال فأجبتة فان لم تاتني بثمانه ابيعه لبائع الحمص؟ قال صاحب المطبعة فجاءني القس سلام وقال لي انا اتحمل ثمن الطبع، ثم لم يطبع عنده لاختلاف آخر لا اعلمه وطبع بمطبعة التليلي نهج الكنيسة. ولما ذهبت بعد ذلك بسنة لمؤتمر طلبة شمال افريقيا المسلمين الذي انعقد بالجزائر، لاقيت

المرحوم الشيخ عبد الحميد بن باديس فسألته عما وراء الكتاب فأجابني قائلا كفيانا امره فقد جاءني مغربي كان حارسا في الكنيسة بالكتاب وقال لي ان القس الاول للكنيسة اعطاه لي وقال ان شئت ان توزع منه قال الشيخ فقلت بعد ان طالعتة بامعان اعرضه على الناس ان شئت ولكن قل لهم ان الكنيسة هي التي اخرجته، فمات الكتاب في مهده»⁽¹³⁾.

للمدرسة الاستشراقية أباد بيضاء على تراثنا، يقول محمد العقيلي في كتابه الضحى (المستشرقون) : «ولا سبيل الى جحد فضلها في فتح عيون الشرقيين والغربيين على ما في تراثنا من ثراء ثم على نهضتنا الحديثة التي كانوا من دعائمها»⁽¹⁴⁾.

مند القرن السابع عشر تأسست المطابع والمكتبات الشرقية في أوروبا وعملت على نفوذ الغبار عن التراث الشرقي ومن صممه العربي الاسلامي، وأسفرت جهود أربعة قرون كاملة من البحث والتمحيص على نشر عدد لا يستهان به من أمهات مصادرنا لأفضل علمائنا وفقهائنا في مختلف الاختصاصات، يكفي ان نذكر ان مكتبة ليدن نشرت ما يفوق الخمسمائة عنوان فضلا عن دائرة المعارف الاسلامية والمعجم المفهرس لالفاظ الحديث، وفيما يلي عينة من بعض المستشرقين الذين لا غنى للباحث عن دراساتهم لاهم المصادر الاصلية كل في اختصاصه، هنري فارمر مرجع في الموسيقى العربية وكذا ماكس مايرهوف في الطب العربي اما جوزف شاخنت ففي التشريع الاسلامي، ماسينيون وآسيز بلاثيوس اهتما بالتصوف، الاول درس الحلاج وترك حوالي 650 عملا علميا

(13) المعرفة العدد 4 السنة 5 ص. 9

(14) المستشرقون نجيب العقيلي، دار المعارف ط 3 - القاهرة 1964 ج 3

والثاني صاحب ابن عربي، تاديوس لويتسكي بحث تاريخ الاباضية ونشر الكثير من مخطوطاتهم، بلاشير كتب عن المتنبي وبلا عن الجاحظ وجواشون عن ابن سينا وبروكلمان عن الادب العربي . القائمة طويلة ولن يفني هذا الحيز حتى بذكر الاسماء، فلمن أراد الاستزادة عليه بالعودة الى الاحزاء الثلاثة من كتاب العقيلي

هؤلاء العلماء الذين صبروا وصابروا فتعلموا من اللغات الشرقية الشيء الكثير بجانب التخصص الدقيق والجلد على العمل وساهموا قدر الوسع والطاقة في التقدم بالمعرفة الالسانية عن طريق كشف مساهمات الاسلاف ونشر مؤلفاتهم ووضعها في اطارها الرماني والمكاني لم يعرفوا منا سوى نكران الجميل والتهجم المجاني والقحة في القول، هذا مالك بن نبي يرى ان «الانتاج الاستشراقي بكلا نوعيه كان شرا على المجتمع الاسلامي لانه ركب في تطوره العقلي عقدة حرمان سواء في صورة المديح والاطراء التي حولت تأملاتنا عن واقعا في الحاضر واغمستنا في النعيم الوهمي الذي نحده في ماضينا، او في صورة التفنيد او الاقلال من شأننا بحيث صيرتنا حماة الضيم عن مجتمع منهار. .»⁽¹⁵⁾، اما محمد بن ابراهيم فانه في رسالة جامعة يفترض فيها الدقة والاناة لم يجد حرجا في شتم جوزف شاخت والادعاء انه يهودي وان عمله العلمي المتمثل في نشر كتيب الحيل اما كان بهدف تشويه الشريعة الاسلامية «لانه يريد ان يربط بين الفقه الاسلامي وماضي احداه اصحاب الست»⁽¹⁶⁾ بعد كل هذا يتقدم لمناقشة الرجل وبما انه لا يتقن سوى العربية استعان بطالب في

(15) انتاج المستشرقين واثره في الفكر الاسلامي الحديث مالك بن نبي، دار الارشاد ط 1 بيروت 1969 ص 25

(16) الحيل الفقهية في المعاملات المالية، الدار العربية للكتاب تونس 1983 ص 46

السنة الثالثة ليترجم له مقدمة مشحونة بالمصطلحات عن الألمانية فتصبح عمدته في نقد الرجل وشمته وشم المستشرقين اجمعين⁽¹⁷⁾. لا نقصد من قولنا هذا الدفاع عن المستشرقين ولا عن اخطائهم ولا عن ارتباط بعضهم بالقوى الاستعمارية ووقوفهم ضد مصالح شعوبنا، فذلك كله معلوم، ليس لنا ان نقف الا الموقف الذي تمليه علينا مصلحة شعبنا في ضرورة الفرز بين الغث والسمين، بين ما هو علم وما هو افتراء، بين ما هو صدق وما هو كذب لان حشر الكل في الكل والتعميم المشوه لن يستفيد منه سوى اعداء التقدم والمعرفة الذين لا يثبتون وجودهم الا عن طريق نفى الآخر، ولا يسود خطاهم الا بتغيب أدوات التحليل والنقد، ومن المفارقات اننا منذ أواخر القرن الماضي ونحن نتنادى بالنهضة وفكرها وغاب عنا ان النهوض لا يعني تقدما ولا تطورا ولا خروجا من التحلف والانحطاط لان النهوض قيام من كبوة ومن سقطة لا غير اما لفظة Renaissance التي يستعملها الغرب فاسها تعني ولادة جديدة، اي ان جديدا سيخرج من احشاء الماضي وشتان بين هذا وذاك وشتان بين فكر مفترس وآخر اكتفى بلوك القديم والامعان في معاداة كل ما هو مخالف مكنيا النفس بنهوض وتقدم لن يكون في أفضل الاحوال الا الى الورااء.

«الصحافة» في 5 ديسمبر 1989

قراءة في مذكرات قيادي إخواني

جذور الإرهاب في فكر وممارسة الإخوان المسلمين

اثر اطلاق السادات سراح الاخوان المسلمين بعد امساكه بالسلطة، تهافت هؤلاء على الاخذ بثأرهم من جمال عبد الناصر فأظهروا فرحهم بهزيمة جوان 1967 واعتبروها انتقاما رابيا لهم وامالوا على عهد الرجل تحريجا وشتما، وصدرت مذكرات كبار قادتهم اما كتبا مستقلة او احاديث صحفية تتحدث عن التعذيب والقهر الذي عرفوه في سجون عبد الناصر، كتب في هذا الاطار كل من محمود عبد الحليم وعمر التلمساني واحمد رائف وجابر رزق وزينب العزالي الا ان هذه الكتابات تفتقر الى الحد الادنى من الموضوعية ولم تستطع الفررين ما هو عام ووطني ويدر ما هو خاص وحربي فسحبت حلافها مع عبد الناصر على عهده واعتبرت سوادا في سواد ولم تذكر لنظامه حصلة واحدة، ليس مهما في تقديرنا الرد لأن التاريخ كميل بالتصحيح والفرز «فأما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض».

من بين ما نشر كتاب «بقايا ذكريات» لأحمد حسن الباقوري أحد ابرر قادة الاخوان المسلمين والوحيد الذي قبل الوزارة واستقال من الحركة وأصبح داعيا من دعاة الثورة، فطاف أرجاء الوطن والدنيا خطيبا لفائدة النظام الجديد وبقي في الوزارة طيلة الفترة الفاصلة بين سنتي 1952 و1959 وهي الفترة التي حدث فيها الصدام الأول بين النظام والاخوان وانتهت الى اعدام ستة من كبار قادتهم على رأسهم عبد القادر عودة من نافلة القول ان الحركات الاسلامية جميعها وبدون استثناء لا تتحالف الا مع الحكومات التي اتفق العام والخاص على انها تقف ضد مصلحة شعوبها وصمد التاريخ وصمد المنطق ولم يحدث ان تحالفت مع اي نظام وطني، ففي مصر مثالا رقص الاخوان طربا لما وقعت هزيمة حوان 1967 وفي انتخابات 1984 تحالفوا مع عدوهم التاريخي اللدود الوند لا شيء الا لانها يشتركان في عداة عبد الناصر ونظامه، ضمن هذا الاطار تتنزل مذكرات الباقوري باعتبارها

- صادرة عن قيادي احوائي سابق

- شهادة عن مرحلة من أدق مراحل تاريخنا المعاصر

لهذين السنين ارتأينا تقديمها للقراء رغم ان الصفحات التي تناول فيها المؤلف علاقته بالاخوان لا تتجاوز الخمسين صفحة من بين ما يفوق المائتين والخمسين.

تذهب حلّ الدراسات التي أرّحت لحركة الاخوان المسلمين الى القول بان الحركة كانت تمتلك جهازا خاصا سرّيا معدّا لمواجهة الخصوم واعتياهم ان اقتضى الأمر ذلك وهو ما حدث بالفعل، ولا يتوقف نشاط الجهاز على الخارج بل انه يتكفل كذلك ناشاعة الانضباط داخل الحركة وفرض الانصياع والطاعة والتسليم من قبل كل المتتسبين للحركة، قال

احمد حس الباقوري «كان الاخوان المسلمون على كثرتهم فريقين . فريق تطلق عليه كلمة المحيط العام وفريق آخر تطلق عليه كلمة النظام الخاص وكان النظام يحكمه الاعجاب بالنفس والاحتكام الى التضحية والفداء وكان المحيط العام محكوما بما يقرره مكتب الارشاد بمنأى عن التطرف والاحراح ، فكان إخوان المحيط العام معروفين باعيانهم واسمائهم واتجاهاتهم لاهم كانوا يخطون ويكتنون ويتجولون في ارض الاسلام لا يحفى امرهم على احد ممن ينتسب الى دعوة الاخوان المسلمين ، واما النظام الخاص فلم يكن المتسبون اليه معروفين الا في دائرة ضيقة ولأحد معروفين وقد كان هؤلاء اجتماعاتهم الخاصة بهم ، وربما كانوا يعملون في جهات مختلفة يجهل بعضهم بعضا جهلا شديدا»^(١). قبل صدور قرار حل الجماعة بفترة يسيرة سقطت سيارة الحيب الشهيرة في ايدي الشرطة ووجدوا بداخلها المعدات واسماء الاعضاء فانكشف امر هذا الجهاز الخطير وعرفت قيادته ممثلة في عبد الرحمان السندي رجل البناء وقضته التي ساعدته على الامساك بالحركة بيد من حديد عندها «استولت الدهشة على النفوس وفي مقدمة الذين استولت عليهم بعض الاعضاء في مكتب الارشاد والهيئة التأسيسية فراحوا يناقشون امر النظام ويتساءلون عن قيامه في حركة الجماعة فيقولون هل تحتاج الحركة في تحقيق اهدافها الى قسلة ومسدس؟ او تحتاج الى علم وثقافة؟ . ولكن الذين كانوا يتحاورون لم يستطيعوا ان يصنعوا شيئا يغير الاوضاع ، اذ اصررت قيادة النظام الخاص برعاية السيد السندي على نقاء النظام على الرغم من انحذاره الى تصرفات ضارة وحوادث فاجعة ارتكبتها النظام دون الرجوع الى الاستاذ

البناء الذي كان وحده المسؤول امام الرأي العام وامام جميع الاخوان عن كل ما يأتيه النظام»...⁽²⁾.

صدر قرار الحل ودخل آلاف الاخوان السجون، غير ان ما بالطبع لا يتخلف اذ قام المرشد العام الثاني اثناء ولايته رغم ادعائه بعدم موافقته على وجود الاحزة السرية بتكوين جهازه الخاص الذي يدين له بالولاء ووضع على رأسه صلاح شادي احد اقرب المقربين اليه في محاولة منه لاصعاف التنظيم السري الذي يرأسه عبد الرحمان السندي، وكان من نتائج صراع هذين الحناحين ان أرسل الجدد صندوقا من الديناميت على انه هدية من الحلوى بمناسبة المولد النبوي الشريف الى المهندس سيد فائز عبد المطلب احد اعضاء النظام الخاص وما ان فتحه حتى انفجر في وجهه وقتله وقتل معه شقيقه البالغ من العمر تسع سنوات وطفلة كانت تسير تحت الشرفة التي انهارت نتيجة الانفجار⁽³⁾. ومن ابرز اعمال هذه الاجنحة المتصارعة التي حفل بها ملف الارهاب الاخواني نجد اغتيال القاضي الخازندار ومحاولة نفس محكمة استئناف القاهرة وتفجير شركة الاعلانات الشرقية والقاء القنابل على اقسام البوليس وانفجارات سيم ميترو وشيكوريل وحارات اليهود واغتيال رئيس الوزراء ووزير الداخلية محمود فهمي النقراشي ومحاولة اغتيال عد الناصر في المنشية.

فما هي اسباب العنف؟ وهل يمكن ان تكون الحركات الاسلامية ديمقراطية؟ أو انها لا تستطيع ان تكون الا حركات تقوم على العنف واجهزته؟

2 (نفسه ص 75

3 (اللودوان الوهد والاخوان، زهير ملديني دار اقرا ط 1 - بيروت 1984 ص 103

ومقليا ذكريات ص 71

في تقديرنا ان الحركات الدينية لا يمكن ان تولد سوى العنف وادواته ودليلا على ذلك التجربة التاريخية من ناحية والانفلات الذي تسمح به قيادة الحركة ضمن حدود وضوابط معينة من ناحية اخرى، لا تجهر قيادة الحركة بالعنف ولا بالدعوة اليه الا انها تسمح به لتدعي بعد ذلك ان التصرف كان فرديا، وما بالعهد من قدم فائناء محاكمات 1987 تعرض بعض المواطنين الى القذف بماء النار الذي كان من نتيجته وفاة وتشوه أصاب الابدان، ورغم ان حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) تبرأت كعادتها من المعتدين فان فكرها ومنهجها وأسلوبها في العمل لا يمكن ان يولد ويفرخ سوى الارهاب والتطرف والعنف لانها :

1) حركة بعيدة كل البعد عن اي عمل ديمقراطي فالخلافات لا تحل الا بالطرق الادارية كالعزل والنقل وغير ذلك، اما ان يحدث نقاش وحوار فذلك من باب المستيحيات يقول صلاح الدين الجورشي «ولا اعتقد ان صاحبنا (يقصد مورو) قد نسي ان الحركة بقيت سنوات طويلة بلا قانون اساسي ولا تحديد للصلوحيات وترى في اي خلاف شرا، وتعتبر نفسها الجماعة ويملك اميرها الذي لم ينتحب كل الصلوحيات في تشكيل المكتب التنفيذي والمشرفين على الجهات واعضاء مجلس الشورى، ولا اظنه قد نسي تلك الليلة المخزية التي وقع فيها حل مكتب العاصمة وتجميد عضوية المشرف عليها لا لشيء الا لان العاصمة حاولت ان تقود حركة اصلاح وتجدد في جسم اخواني يمتنق»⁽⁴⁾. ان حركة هذا حالها لا يمكن ان تكون الا المحل الصالح لتفريخ صغار الارهابيين المتزمتين، ومن منا لا يذكر ان كتاب الدكتور رفعت السعيد عن حسن البنا وقع اقتناء

كامل نسخه من قبل الملتحين في معرض الكتاب العربي منذ سنوات بأمر من القيادة حتى يقع اتلافها وحتى يجمع المنتسبون وغيرهم من الاطلاع على الرأي الآخر والفكر والمخالف⁽⁵⁾ من كان هذا حاله هل يمكن ان نتظر مه قبولاً لحوار وقبولاً للتعدد وقبولاً للاختلاف وقبولاً للنسبية؟ ثم اذا كانت قيادة الحركة تعالج اي خلاف اعتماداً على وسائل القهر وفرض الانصياع فكيف يا ترى يكون حال من هم ادنى درجة الا تجدد «طاسة» ما الفرق بعد ذلك مبررها؟.

(2) تعتمد ثنائية عجيبة في كل شيء، فالخلال يقابله الحرام والكفر ينفي الايمان والقواعد تنساق للقيادة والحركة لا يتكلم باسمها سوى راشد وفي غيابه كلام مورو ملزم الى حدود. اما بقية اعضاء الحركة فان كلامهم وكتاباتهم غير ملزمة لانها آراء خاصة، نشر صالح كركر احد ابرز قيادي حركة الاتجاه كتاباً سماه «نظرية القيمة» جاء في صفحته الخامسة ما يلي «كل ما ورد في هذه الدراسة من افكار وتحاليل لا يتحمل مسؤوليتها اية هيئة ولا مؤسسة ولا تجمع وهي بالتالي لا تعبر الا عن قاعات كاتبها وهو المسؤول عليها» كما جاء في كتاب عبد العزيز الوكيل وحسوبة الملولي عن السة النوية في آخر صفحة انه لا يلزم الا المؤلفين فقط. ان غياب الجماعة لصالح الواحد واطهار القائد بعد الغاء القواعد لى يكون من نتائجه الا حوّل في النظر يؤدي الى تزمّت يضع الزعيم فوق مستوى النقد فهو الحق وما عداه باطل يقول الباقوري عن البنا «لم تكن كلمته التي سمعتها منه إذنا بل كانت امراً لا سبيلاً الى مخالفته او التهاون في

5 (الحركة الإسلامية في الدوامة، اعداد وتعليق صلاح الدين الجورشي، دار المراق تونس 1985 ص 74

امضائه»⁽⁶⁾ اما الاستاذ راشد الغنوشي فانه يقول «لقد اقنعهم وهم في ساحة الجهاد بضرورة القيادة والامارة وضرورة ان تكون هذه القيادة مطاعة لانها قيادة تصدر في امرها عن الدين، فطاعتها من طاعة الله ورسوله. . ورهبهم شديد التهيب وتوعدهم باشد العقوبات والمصائب في الدنيا والآخرة اذا هم شقوا عصا الطاعة وفرقوا صفوف الجماعة وخرجوا عن امر الامير ايا كان نسبه ومستواه المالي ما بقي مستقيما آمرا بطاعة الله ناهيا عن معصيته. . واعتبر الخروج عن الجماعة من اكبر الكبائر التي تلحق بصاحبها وصمة الفتنة وتعرضه لغضب الله. واعتبر الترشح لمنصب من المناصب في الدولة الاسلامية سببا كافيا للحرمان منه. . . ومن ثم لا مجال في المجتمع الاسلامي للحملات الانتخابية يخوضها الزعماء (فلا تركوا انفسكم) وانما الامة هي التي تزكي وترشح من تراه كفاء، كان الرسول عليه السلام يريهم على ان الالتزام بالجماعة على علاقتها ما بقيت تنصرف في حدود الاسلام خير من الفرقة. . والجماعة رحمة والفرقة عذاب والجماعة جنة من خرج عنها لفحته السيران بل ان الله امره ان يتبرأ من قوم متدابرين»⁽⁷⁾ هكذا تصبح الطاعة اللامشروطة للقيادة من الدين ولا ايمان الا بالتفاني في تنفيذ اوامرها وخدمتها لأنها الحق المقدس وما عداها باطل مدس

(3) غياب البرنامج السياسي الملزم والبقاء في اطار التهويمات العامة التي لا يختلف حولها اثنان، فالحركات الاسلامية جميعها ودون استثناء تتهرب من كل ما من شأنه ان يدفعها لاتخاذ موقف محدد من قضية معينة، بياناتها لا تخرج عن العموميات من نوع الاسلام صالح لكل زمان

6 (بقايا ذكريات ص 39

7 (مقالات، راشد الغنوشي دار الكروان بلريس ص 141.

ومكان وتطبيقه كفيل بمداواة الشرية مما هي فيه من امراض وهو العلاج الوحيد الاوحد لما عليه الاسرة في الغرب من تشتت وانهايار . . وغيرها من الالفاظ التي لا تغير من الواقع شيئا وان ارضت غرور العض، يعلم الاسلاميون جيدا اهم ان تحدثوا في مسائل الاقتصاد او السياسة او الثقافة فانهم سيفحرون شظايا يتفتتون الى حل لا عد لها ولا حصر لان الحواب عن مثل هذه القضايا يستلزم تملكنا لادوات المعرفة من ناحية واستهدافا للمصلحة من ناحية اخرى، هذه الادوات والمصالح يختلف استعمالها باختلاف نوعية الارتباط ودرجته، فخطاب متولي الشعراوي غير خطاب عمر عبد الرحمان مفتي الجهاد وخطاب حسن حنفي غير خطاب حامد ابو النصر المرشد العام للاخوان المسلمين وخطاب حاد الحق شيخ الازهر غير خطاب عصام العطار زعيم الاحوان في آخن بألمانيا، الا ان هذه الاختلافات لا يعتد بها ولا يؤبه لها لانها تندرج ضمن توزيع الادوار وتقسيم المهام، يذهب الشيخ الباقوري الى القول بوجود ثلاث قواعد لعمل الاخوان

(أ) تغيير العرف الذي كانت الشعوب المغلوبة تحتكم اليه⁽⁸⁾، لو أردنا ترجمة هذا الكلام الى واقعنا التونسي لقلنا انه يشير الى تلك الصفحات الدينية التي تعج بها الدوريات والبرامج الاذاعية والتلفزية التي تعتمد التأوه والتباكي وبرامج التعليم والمحلات الدينية بدءا بجوهر الاسلام وانتهاء بـ 21/15 مرورا بالمعرفة والحبيب وغيرها

(ب) «ثاني الاقطاب الثلاثة الطريق الدستوري بمعنى يجتمع الاخوان في اية دائرة انتخابية، ثم يرشحوا من بينهم واحدا له عصبية تمكنه من الظفر

مقعد في البرلمان فاذا لم يجدوا ذلك في صفوفهم فعليهم ان يؤيدوا واحدا يكون اهلا لتأييدهم حتى يظفر بهذا المقعد الخطير»⁽⁹⁾، وقد تكفل المستقلون لدينا بهذا الامر حيث ترشح شيخ قضى العمر في التدريس الى ان اصبح اشهر من نار على علم فضلا وعلما وتقى، كما ترشح اخر هو مصرب المثل في الفصاحة والخطابة، بجاب هذا وذاك تقدم اصحاب الاموال لخصوص المعركة الانتخابية في محاولة من الجميع لطمأنة السلطة وحتى لدخول مجلس النواب ان امكن.

(ج) «اما ثالث الأقطاب فليس في حاجة الى شره في رسالة او تدوينه في كتاب ذلك ان هذا القطب لا يعي الا الاستيلاء على الحكم بالقوة القاهرة والثورة الطافرة التي يخطط لها فلاسفة مؤمنون وينفذها شجعان مخلصون ويستثمروها لخير الامة امناء صادقون»⁽¹⁰⁾ يعني هذا في حالتنا التونسية تحالف الاسلام المعارض والرسمي والمستقل من احل تحقيق هذا الهدف، وقد كشفت معركة التربية الاسلامية هذا الحلف ووضحت رموزه⁽¹¹⁾ لكل هذا قلنا ولازلنا نقول ان الاختلافات التي قد يلحظها بين الاسلاميين ولقول بوحود معتدل ومتطرف بينهم وما عشتش في اذهان البعض منا عن امكانية الاعتماد على حزم مهم لاضعاف البقية ليست الا اوهاما في رأس قائلها لانهم هم المستفيدون من كل ذلك في نهاية الامر اذ يبقى خطاهم سائدا حتى في صورة غياب فصيل منهم.

ان من يستهدف الوصول الى الحكم دون برنامج سياسي ودون مواقف

9 (نفسه ص 47

10 (نفسه ص 47

11 (انظر مقالا لنا صدر بالمغرب تحت عنوان «النهضة والاسلام الرسمي تقاسم

الادوار، العدد 175 ص 19

معلنة واصحة لا شك انه يخطط لذلك في الظلام عن طريق الارهاب والعصابات والانفلات الفردي .

4) الدعوة المظنة للعنف وغرس مفهوم الشهادة لدى المتسيين وتكفير المجتمع ، وقد وصل الامر بعضهم الى الدعوة للهجرة ورفض ما هو قائم بحجة اننا نعيش جاهلية اشد وطأة من تلك التي واحبها الرسول ﷺ يذهب البعض من الاسلاميين الى القول بان التعذيب الذي عرفه الاحوان في سجون عبد الناصر هو الذي ولد العنف والتكفير والتطرف ، يقول محمد عمارة «عندما دخل الاخوان محتتهم العامة الثانية بعد صدامهم مع ثورة يوليو 1954 اخذ الفكر الطبيعي ينجلي مكانه للفكر المؤثر النابع من الازمة فكان انتقال سيد قطب بل وتخليه عن ادعاه الفكري الاول الى معالم في الطريق»⁽¹²⁾ ويقول صلاح الدين الجورشي «ان المحيط والظروف الصعبة التي كان يحياها الرجل (سيد قطب) وحركته اثرت في المسار الذي انتهجه سيد في رسم معالمه»⁽¹³⁾ اما عمر التلمساني القائم السابق بأعمال المرشد العام فانه يبرر العنف بقوله «ان الشباب الذي يلقي كل هذا التعذيب لم يكن يصدق ان من يفعل هذا يمكن ان يكون مؤمنا»⁽¹⁴⁾ هكذا يلتقي هؤلاء الاسلاميون رغم الاختلافات المعلنة بينهم في تبرير عنف الحركات الاسلامية وازهابها ورده الى الظروف التي عاشوها ، فيفوق عنهم الارهاب ويقدمون على اساس انهم ضحايا وان ما قاموا به ليس الا رد فعل ، ان صح هذا الكلام جدلا في سيد قطب وفي كتابه معالم في الطريق فما القول في الجهاز السري؟ وكيف سيبررون

(12) مقال له بمجلة الهلال المصرية فيفري 1984 ص 23

(13) الحركة الاسلامية في الدوامه ص 78

(14) من حديث له بمجلة المصور العدد 2989 بتاريخ 22 جانفي 1982 ص 18

التفحيرات والاعتيالات التي عرفتها مصر قبل قرار الحل الاول لحركة
 لاخوان سنة 1948 ثم ما قولكم في ان اغتيال القراشي ونسف محكمة
 الاستئناف تما بموافقة ومباركة سيد سابق صاحب التأليف التي تعج بها
 مكتاتنا وبراجنا التعليمية؟ قال الباقوري : «ان الاخ الذي كلف بان
 يغتال القراشي رفض ان يقدم على ما طلب منه الا اذا قابل الشيخ سيد
 سابق في جلسة خاصة وقد ذكرت الصحف يومئذ عن الشيخ سيد سابق
 انه قال لعبد المحيد احمد حسن الذي قتل القراشي يا ايها الذين آمنوا اذا
 لقيتم فئة فاثبتوا وادكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ومن هنا اطلقوا على
 الشيخ الفقيه لقب مفتي الدماء وعلل الاحوة لم يستبعدوا الى حاب ذلك
 ان الشيخ الفقيه كان له رأي ايضا في جميع الاحداث التي اتسمت بالعنف
 وفي طليعتها حادث نسف محكمة الاستئناف الذي وصف الامام الشهيد
 مرتكبيه بانهم ليسوا اخوانا وليسوا مسلمين»⁽¹⁵⁾.

وبعد كل هذا لا يجد الاسلاميون حرجا في القول ان حركتهم بعيدة
 عن العنف ودليلهم على ذلك ان المرشد العام الثاني حس الهضيبي كتب
 كتابا سماه «دعاة لا قضاة» ردا على بدعة التكفير التي راجت في سجون
 عبدالناصر ونقضا لمعالم في الطريق الذي اتبعه سيد قطب⁽¹⁶⁾ الا ان زيب
 الغزالي تقول في مذكراتها «وعلمت ان المرشد اطلع على ملازم هذا
 الكتاب وصرح للشهيد سيد قطب بطبعه . . . وحين سألته قال لي على
 بركة الله ان هذا الكتاب حصر املي كله في سيد ربنا يحفظه لقد قرأته
 واعدت قراءته ان سيد قطب هو الامل المرتجى للدعوة الآن ان شاء الله
 واعطاني المرشد ملازم الكتاب فقرأتها فقد كانت عنده لاخذ الادن بطبعها

(15) بقايا ذكريات ص 104

(16) انظر حديث التلمساني المذكور ص 18

وقد حبست نفسي في حجرة بيت المرشد حتى فرغت من قراءة معالم في الطريق»⁽¹⁷⁾ الامر الذي يعني ان قادة الحركة اقتسموا الادوار فيما بينهم فحس البنا للاستنكار والهضيبي للاعتدال وسيد سابق للافتاء وعبد الرحمان السدي وصلاح شادي للاغتيال والتفجير وعمر التلمساني للمرافعة في المحكمة ومحمد العزالي للاعلام وزيب للنسوة .

اما لدينا فان الحركة اصدرت بيانا بتاريخ 28 سبتمبر 1987 حاء فيه «ان حركة الاتجاه الاسلامي ستكون معدورة بعد ذلك امام الشعب وامام المجتمع الدولي في الدفاع عن كيانها وعن ارواح ابنائها وثناء هذا الشعب الابي بما تراه صالحا وماسبا كما انها لن تكون مسؤولة ابدا عما سيفرره هذا التصرف الانتحاري الارعن من اعمال وتحركات وردود افعال شعبية للدفاع عن النفس والدين والهوية الحصارية لتونس»⁽¹⁸⁾. لم يكن هذا البيان الا دعوة للارهاب وافتاء ومشروعيته فقدف بماء الفرق من قذوف وكادت الامور تنتهي الي ما لا محمد عقناه لولا تحول السانع من نوفمبر

في الثاني من اكتوبر 1989 اصدرت الحركة بيان السخرية دعت فيه الى العصيان المدني حاء في النقطة الخامسة منه ندعو العلماء والمربين الى أداء دورهم ومن كانت له اذان فليسمع

«الصحافة» في 12 ديسمبر 1989

(17) ايام من حياتي، دار الشروق ط 11 القاهرة 1989 ص 36
(18) الاتجاه الاسلامي وشرقية محكمة من لمن؟ وثيقة وليد المنصوري ص 141
142

الخطاب والجهاز في مذكرات الإخوان

«احذركم من الاتجاه الرامي الى اعتبار الايديولوجية الفاشية شيئا متنها متجانسا ومكونا بصلابة، فلا شيء يشبه الحرباء كالايديولوجية الفاشية، لا تبحثوا في الايديولوجية الفاشية بدون رؤية الهدف الذي تكون الفاشية قد آلت على نفسها ان تبلغه في وقت محدد وبايديولوجية محددة»

بالمير وتوليبي

اثر وفاة عبد الناصر وحروج الاخوان المسلمين من السجون هاجمتنا مطابعهم بسيل من المذكرات لا عد لها ولا حصر استهدفت :
أ) الاحد بالتأثر من ذلك الرجل الذي حطم جهازهم السري ودفعهم الى الانطواء على انفسهم واجترار المرارة لانه سحب بساط تايد الجماهير من تحت اقدامهم وكشفهم على حقيقتهم : تنظيم ارهايبا فاشيا لا علاقة له بوطنه او شعبه همه الاساسي هو الوصول الى السلطة باي ثمن .
ب) محاولة تلميع صورة الاخوان المسلمين وتجربتهم التاريخية باعتبارهم تعرضوا للاضطهاد والتعذيب ولم يمكنوا من الدفاع عن انفسهم

ج) تقديم الاخوان المسلمين على اهم اهل الشرس بالتركيز على ان التطرف الذي عليه الحركات الاسلامية المعاصرة ليس الا وليد التعذيب والعنف الذي تعرضوا له في سجون عند الناصر، وكأني هم يقولون ان كبح حماح التطرف يمر حتما عبر الاعتراف هم شريكا في هذا الاطار تنزل مذكرات قادة الاخوان المسلمين، وقد انتقينا من بينها مذكرات كل من

1) محمود عبد الحليم وهو عضو الهيئة التأسيسية لحركة الاخوان المسلمين واحد قادة الجهاز السري الدين على اكتافهم قام التنظيم وربي افراده، في تقديرنا تحتل هذه المذكرات مكانة مهمة لانها تكشف عن طبيعة تفكير قادة الاخوان المسلمين في القضايا والمشاكل التي تعترضهم وهو ما سيتضح لاحقا

شر الجزء الاول من هذه المذكرات سنة 1983 تحت عنوان «الاخوان المسلمون، احداث صعت التاريخ، رؤية من الداخل»؟ عن دار الدعوة عصر في حوالي 500 صفحة تناول ما جد من احداث بدءا من عام 1928 وهو عام التأسيس الى سنة 1948 وهي سنة حل الجماعة

2) احمد رائف وهو احد مساجين الاخوان المسلمين ابان الفترة الناصرية اعتقل سنة 1965 واطلق سراحه بعد وفاة عند الناصر ناشهر، والذي يبدو لنا من خلال مذكرات الرحل انه من الكوادر الوسطى للحركة له اهتمامات ادبية وتاريخية، بعيد كل البعد عن تناول المسائل تناولا سياسيا اد اكد لنا فيما كتب ودون قصد مه الكثير من النتائج التي توصلنا اليها من خلال دراستنا للحركات الاسلامية يختلف عن سابقه في عحره عن تروير المعاي وقلب المفاهيم وتلبيس الحقائق وتدليسها، وتندو اهمية هذه المذكرات في سرد المؤلف لكل ماوقع و علم في السحر

فيسجل لنا احاديثه مع الهضيبي وشكري مصطفى وردود افعال قادة الجهاز السري وغير ذلك من التفاصيل التي تمكنا من تصور ما عليه قادة الحركة وكوادرها نشر احمد رائف كتابين عن دار الزهراء للاعلام الاول سنة 1988 في طبعة رابعة عنوانه «البوابة السوداء» والثاني سنة 1989 في طبعة أولى عنوانه «سراديب الشيطان» هذه الصفحات من تاريخ الاخوان المسلمين كما يسميها احمد رائف تمسح حوالي 1200 صفحة ثرية بالمعاي والوقائع والاسرار التي تمكنا من تصور اشمل ومعرفة افصل لهذه الحركة الام ولشتقاتها وفروعها المشوثة في ارجاء المعمورة

ملف الحركات الاسلامية في تقديرنا من اعقد الملفات المطروحة اذ لم نفع معالجته الا معالجة وحيدة الجانب لم تناول سوى جانب التنظيم واغفلت في ذات الوقت الارضية الفكرية والاصول النظرية التي تمد التنظيم باحتياطي لا ينضب من المنتسبين ويمكن الهيكل من العودة الى الوحد كلما سنحت الفرصة محملا بنفس الادوات والاليات والمنهج . لكل هذا يرى ان تناول هذا الملف بالمعالجة الجدية يجب ان يشمل بعدين اساسيين مترابطين لا غنى لاحدهما عن الآخر ولا فكاك بينهما وهما الخطاب والجهاز.

الخطاب

يلحظ الدارس ان الفكر الاسلامي الذي ابتدأ بقمة لا تضاهي مثلها الافغاني في خاطراته اخذ يتهاوى الى الاسفل شيئا فشيئا الى ان وصل الى السفح والى منتهى الهوان على ايدي الشكرين واضراهم فالخطاب الذي اشاعه الافغاني يقع التراجع عنه ، يقول جمال الدين : «يا سبحان الله ان

القاضي عياض قال ما قاله على قدر ما وسعه عقله وتناوله فهمه وناسب زمانه فهل لا يحق لغيره ان يقول ما هو اقرب للحق واوحه واصح من قول القاضي عياض وغيره من الائمة؟ وهل يجب الجمود عند اقوال اناس هم انفسهم لم يقفوا عند حد اقوال من تقدمهم، قد اطلقوا لعقولهم سراحها فاستبطوا وقالوا وادلوا دلوهم في الدلاء في ذلك البحر المحيط من العلم واتوا بما ناسب زمانهم وتقارب مع عقول حيلهم وتبديل الاحكام بتبديل الزمان»^(١).

اما امير آخر الزمان كما يسمي نفسه طه المصطفى شكري فانه يقول :
«لا اجماع ولا قياس ولا مصالح مرسله ولا رأي صحابي ولا ..
ولا . قال الله وقال الرسول وحسب .. هكذا كانت جماعة محمد ﷺ تنهل نهلا مباشرا من كلام الله وكلام الرسول ﷺ وجماعة آخر الزمان لا بد ان تسلك نفس الطريق ... جماعة محمد ﷺ كانت لا تتعلم لمجرد العلم ولا تتعلمه للدنيا ولكن للعبادة .. العلم وسيلة لعبادة الله وكل علم يتعلمه الانسان لغير العبادة فقد تعلمه لنفسه وتعلمه لغير الله وهذا شرك، وكان رسول الله ﷺ يتعوذ من علم لا ينفع (اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع) اي علم لا اعبدك به . لقد مكث رسول الله ﷺ في مكة ثلاثة عشرة سنة لا يعلم المسلمين الا الكتاب والحكمة ولم يعلم نفسه وكان رسول الله اقل الناس علما بشؤون الدنيا، النبي ﷺ لا يقرأ ولا يحسب وكان في قدرته ان يقرأ ويحسب، بل امته كلها امة امية لا تكتب ولا تحسب ولقد تخرجت كما هو معلوم من الامة الامية خير اما اخرجت للناس او بمعنى آخر خير امة اخرجت للناس امة امية والذي

1 (خاطرات جمال الدين الافغانى - دار الحقيقة ط 2 بيروت 1980 ص 165

عنه من ذلك ان جماعة الحق في آخر الزمان حيرامة سوف تخرج للناس مرة ثانية سميتها وعمومها انها امة امية لانها تدخل في قول الرسول ﷺ نحن امة امية⁽²⁾

لو اردنا تسويد الاوراق وايراد الاستشهادات التي تثبت ان الفكر الاسلامي المعاصر يركض نحو المريد من الارتداد لما انتهى بنا امر ولكننا نتوقف لتساءل ما الذي يجعل خطاب هذه الحركات رغم انه متخلف حتى بالنسبة لما كان يروج رواده الأوائل يلقي القول لدى الناس ويكتسح الساحة الاجتماعية اكتساح النار الهشيم؟ ولماذا تجد المصطلحات التي تستعملها هذه الحركات رغم غباؤها وحهلها كل هذا الانتشار في حين يبقى خطاب عقلاي عصري آخر اسير النخبة او الكتب؟ لماذا لا يروح الخطاب الذي يعبر عن مصالح الجماعة في الاعتناق وتوقها للتحرر ويمكنها بالتالي من الادوات الموصلة لذلك؟ ولماذا نجد انفسا ونحن على مشارف القرن الحادي والعشرين نتحدث عن اللحي والحيز في حين كان اسلافنا في بداية القرن يتحدثون عن الحكم والدين والدولة والنتاج الوطني وكيفية اقتسامه ومفهوم المواطنة وغير ذلك؟ ولماذا يكتسب خطاب الحركات الاسلامية كل هذه القدرة على التعنئة والتجديد رغم تهافته عند عرضه على النقد العلمي الصارم؟.

ما العمل اليوم لمواجهة الارتداد والركض نحو الجهالة اللذين يهددان مكتسبات هذا الوطن وهذا القدر من التسامح والتعدد والعقلانية بالضياع؟

بعد حصولنا على الاستقلال وبعد بناء الدولة وقيام المؤسسات وبعد ان

(2) مقال «الحركات الاسلامية من الارتداد الى المزيد من الارتداد» د رفعت السعيد منشور بمجلة دراسات عربية، العدد 1 نوفمبر 1977 ص 13

عرف وطننا الاستقرار على مستوى السلطة السياسية، عليها اليوم ان نبحث وان نفتش عن المضمون الفكري والموجه النظري الذي يصبط خط سير المؤسسات القائمة ونجهد من اجل صياغة الخطاب الذي سدحل به القرن الحادي والعشرين

في تقديرنا ان بيان السابع من نوفمبر تكمل بذلك حيث حدد مرتكزات ثلاثة اجمعت عليها كل القوى الوطنية الديمقراطية بصرف النظر عن مواقفها السياسية الآلية التي تتعبير لاعتبارات ظرفية يحكمها التنافس فيما بينها، العقلانية والتعدد والتسامح كلمات ثلاث رفعت شعارا صريحة السابع من نوفمبر واكدت السلطة في اعلى مستوياتها الترامها بها باعتبارها برباها قابلا للتنفيذ فمن اجل دوام التعبير واستمراريته لا مندوحة لنا عن بدل الجهد حتى يقتنع به اصحاب المصلحة فيه لانهم حماه والضامن لبقائه وتطويره. البداية لن تكون الا بمواجهة هذا الخطاب السلفي الذي ينجزل كل مشاكلنا وقضايانا في شعارات تمتلك شحنة عاطفية قادرة على تحريك مخزون نفسي قد يرصي السامع لفترة لكنه يتركه عاجزا عن مواجهة ما يعترضه من كواح وموانع للتقدم من اجل حل معضلاته، الخطاب السلفي حطاب سهل مصطلحاته مفهومة او هكذا يبدو، تنزع عن السامع اي مسؤولية عما هو فيه من تخلف وهوان وقهر وتبعث فيه شعورا بالراحة فعدل عمر كفيل بزوال الفقر وتطبيق الحدود يقضي في عرفهم على الجريمة والعودة الى سيرة السلف الصالح تحل المشاكل جميعها وكفى الله المؤمنين شر القتال. وعبثا يفتش المرء في خطاب الحركة السلفية عن قضايا ومشاكله بدءا بصندوق التعويض وانتهاء بالمديونية او البطالة، خطاب لا علاقة له بمجتمعه صالح لكل زمان ومكان مصطلحاته غامضة قادرة على التلون والهروب والالتواء، يقول مورو وان مجلة الشغل لم

توضع لتكون في صف العمال او في صف اصحاب رؤوس الاموال واعتقد ان مثل هذا الطرح يدخلنا في متاهات الصراع الاجتماعي ، انا ارى انه ينبغي ان ترتقي المحلة بواقع الشغل في البلاد فيتحول الى ابداع وانتاجية مع اعطاء كل ذي حق حقه»⁽³⁾ قل هذا وفي نفس الحديث قال «لقد بين الاسلاميون المستمون للهضة اثناء الحملة الانتخابية ان بحورتهم برنامج» هذا الاسلوب يتعاملون مع كبرى قصايا الوطن ومشاكله ولا يجدون في انفسهم الخرج في التلاعب بالالفاظ والتحفي وراءها، لم يكن الجماعة ندعا فيما يأتون ، فأسلافهم كانوا مثلهم تماما يمارسون سياسة بلا برنامج ويعتمدون لانهائية التركيبات اللغوية في خطاهم قال احمد رائف في مذكراته لما كان يناقش الشيوعيين في السجن «وكانوا يحنون استخدام الكلمات الفحمة الصحمة ويطلقون كلمات اوروية في عظمة وتحد نصف كلامه مصطلحات اقتصادية واجتماعية وسياسية وعندما يضيق ذرعاً بهم يقول يا جماعة تكلموا معنا بالعربية فلعلكم تفهمون ما تقولون»⁽⁴⁾ مضيقا «وكانوا يوجعون رؤوسنا بكلام كثير لا معنى له ويسألوننا عن البرنامج ايه؟»⁽⁵⁾

هكذا يلتزم الخلف بعد الارتداد عن كل ما هو تقدم خط المعاداة لكل ما هو انساني نسبي ولكل ما ابداع الفكر البشري بدءا بالاظر النظرية وانتهاء بالمناهج رائدهم في ذلك قول ابن الصلاح (ت 634هـ/1245م) .

«الفلسفة رأس السقه والاحلال ومادة الحيرة والصلال ومثار الزيع

3 (المعرب، العدد 168 في 15 سبتمبر 1989 ص 10

4 (الدواة السوداء ص 489

5 (سراييب الشيطان ص 35

والزندقة ومن تفلسف عميت بصيرته عن محاسن الشريعة المؤيدة بالحجج
الظاهرة والبراهين الباهرة من تلبس بها تعليما وتعلما قاره الحدلان
والحرمان، واستحوذ عليه الشيطان...

واما المنطق فهو مدخل الفلسفة ومدخل الشر شر وليس الاشتغال
بتعليمه وتعلمه مما اباحه الشارع ولا استباحه احد من الصحابة والتابعين
والائمة المجتهدين والسلف الصالحين وسائر من يقتدى بهم من اعلام
الائمة وسادتها واركان الامة وقادتها، قد برأ الله الجميع من معرفة ذلك
وادناسه وطهرهم من اوضاره واما استعمال الاصطلاحات المنطقية في
مباحث الاحكام الشرعية فمن المكرات المستبشعة والرقاعات المستحذثة
وليس بالاحكام الشرعية.. ولقد تمت الشريعة وعلومها وخاض في بحار
الحقائق والدقائق علماؤها حيث لا منطق ولا فلسفة ولا فلاسفة ومن زعم
انه يشتغل مع نفسه بالمنطق والفلسفة لفائدة يزعمها فقد خدعه الشيطان
ومكر به، فالواجب على السلطان اعره الله واعز به الاسلام واهله ان
يدفع عن المسلمين شر هؤلاء المشائيم ويخرجهم من المدارس ويبعدهم
ويعاقب على الاشتغال بفنهم ويعرض من ظهر منه اعتقاد عقائد الفلاسفة
على السيف والاسلام لتحمد نارهم وتمحي اثارها وآثارهم يسر الله ذلك
وعجله ومن اوجب هذا الواجب عرل من كان مدرس مدرسة من اهل
الفلسفة والتصنيف فيها والاقرار لها ثم سحبه والزامه منزله ومن زعم انه
غير معتقد لعقائدهم فان حاله يكذبه والطريق في قلع الشر قلع
اصوله⁽⁶⁾.

6 (فتاوي ابن الصلاح، النشر دار الوعي حلب ط 1 سنة 1983 ص 70 و71 و72
لاحظ جدا ان ابن الصلاح يستعمل مناهج المنطق كقوله المنطق مدخل الفلسفة
ومدخل الشر.

اما امام آخر الزمان طه المصطفى شكري فانه يقول . «ان ابن حزم لا نقيم له وزنا فنقول انت ديكارت؟ وما ديكارت؟ حمار كافر من حمر الغرب المسيحي الملحد»⁽⁷⁾.

داك هو السفح الذي يرتع فيه دعاة الفكر السلفي حيث يغيب عامل الزمن ولا تلحظ له اثرا، ثمانية قرون تفصلنا عن فتوى اس الصلاح وكأن شيئا لم يحدث لتجد نفس الكلام يعيده شكري ويعيده كذلك راشد الغنوشي مؤسس وزعيم الحركة الاسلامية لديا يقول «وحلال ذلك كنت كثيرا ما اختار بعض الكتب واوزعها على هؤلاء الطلبة ليعدوا من خلالها بحثوا لعرضها في تلك الحلقة لمناقشتها من قبل الجميع . كنت الاحظ ان الطلبة يندفعون في التنافس لنقد تلك الكتب، فكنت اغتنم تلك الفرص السانحة لاحراء مزيد من الحوار وتوجيه هذا الحوار باتجاه زلزلة الفكر الغربي وتقويضه وتثبيت الفكرة الاسلامية مكانه من غير الحاح كبير ولا توسع ودون ان اشترط على هؤلاء الطلبة حتى ان يصلوا»⁽⁸⁾.

بهذا الشكل تسد الحركات السلفية كل منافذ الاستفادة من الاخر وتقضي على كل الامكانيات المتاحة للنهوض بمجتمعنا اعتمادا على ما ابدع الفكر البشري وتمنعنا من النهل من العصر ومعارفه لتدوم سيادتها على المجتمع ويبقى اطارها الفكري الاطار الوحيد المتاح لانتاج التخلف والتبعية والجهالة. قال احمد رائف «كان فكرهم واضحا وبسيطا لا يعتريه تعقيد او تركيب ولا يدخلون في متاهات النظريات والتفصيلات وغاية ما يعرفونه ان تستمر الجماعة قائمة»⁽⁹⁾ وحتى تبقى كذلك عادوا

7 (سراديب الشيطان ص 101 ابن حزم احد اشهر تلامذة داود الظاهري اكثر الداعين لمذهبه ترك عددا من التاليف من اهمها المحل والعصل والاحكام

8 (المجلة، العدد 443 ص 35 و36

9 (سراديب الشيطان ص 68

الكل ووسموا عصرهم بالجاهلية التي يجب ان تزول وبانهم الافضل و
«جماعة المؤمنين يجب ان تتميز عن المجتمع وتستعلي عليه بما اعم الله
عليها من الايمان»⁽¹⁰⁾

الجاهلية والاستعلاء بالايمان هما خلاصة الفكر الاسلامي المعاصر ان
اطهرها سيد قطب ونظر لها فان النقية يصمروها ولا يصرحون بها فالصب
تفصحه عيوبه وما ارادوا احفاء يطهر في ثايا حطاهم، هذا يكفر وذاك
يتحدث عن الداحل الثقافي والخارج الثقافي⁽¹¹⁾ والآخر يعلها حرما شعواء
على كل من لا يرى رايه في وحب الخلافة ورفض العمل النقابي
الكل واحد وان بدا الاختلاف ففي الدرجة لا غير وما معركة التربية
الاسلامية الا الدليل القاطع على صحة ما قلنا، لكل هذا نرى ان مواجهة
المد السلفي الذي يقصم محركات الاستقلال ومكتسباته يجب ان يعتمد
اساسا مواجهة الخطاب الذي يعمل على ترويجه وذلك عبر دفع القوى
السياسية والمعاليات الفكرية في وطسا الى الاسحراط في المعركة التي
نخوض من اجل عقلنة التناول والتصرف ومن احل علمية اكثر على
مستوى الشكل والمضمون يتطلب ذلك في تقديرنا

(1) اصلاح الرامح التعليمية في اتجاه تركيز القيم التي شرها الساع
من نوفمبر وعلى راسها العقلانية التي يجب ان تسود وتصح القاسم
المشترك بين مختلف السنوات والرامح

(2) تشييط الحياة الثقافية بالبلاد والخروج بالمهرجانات عن اطارها
الاحتفالي الكروي الى محال ارحب وميدان افصح وفصاء اوسع بحيث
تلامس اكبر عدد من الناس خصوصا منهم الشباب مع تحديد استراتيجيات
واضحة للهدف منها بحاب العمل على تحريك فكركم الراكذ الآس عن

(10) سراديب الشيطان ص 72

(11) انظر في الموضوع مقالا لاحميدة البير عنوانه «بين الوفاء التاريخي والاحتياز
الصفر، منشور بمجلة 21/15 العدد 3

طريق النشر الذي يجب ان يتجه الى القطاعات العريضة من الناس ممن لم يتعودوا بعد اقتناء الكتاب ولا تصفحه، شيء جميل ان يكون لدينا بيت للحكمة لكن لمن تتوجه هذه الاكاديمية باصداراتها ليس في هذا اي تهوين من اهمية العمل الذي تقوم به غير اننا نتساءل ومن واجبنا ان نفعل ذلك لماذا لا نتحه هذه المؤسسة الى نشر المبسطات العلمية وعيون الادب العالمي في طبعات شعبية بدل نشرها كتباً وان كانت هامة فانها تبقى محدودة التأثير.

(3) اعادة النظر في الدور الذي قامت وتقوم به الجامعة، اليوم وبعد ثلاثين سنة من تأسيسها ما هو حصاد الجامعة لدينا، من الحقائق التي تفقأ العين القول بانها غائبة عن مجتمعتها وعن قصاياه ومشاكله لكل هذه نقترح عقد استشارة وطنية حول المهام التي يجب ان تقوم بها الجامعة وحول الدور الذي يجب ان تضطلع به فهل تنقى كما هي الآن مؤسسة لتفريخ صغار الموظفين او تصبح مؤسسة حاملة لهوم مجتمعتها ومساهمة في حلها ومؤثرة في محيطها عن طريق نشر المعرفة وقيم العصر⁽¹²⁾.

اخيرا وليس آخرا لا مندوحة لنا عن الاشارة الى تلك القوى التي تدافع عن المجتمع المدني وعن مؤسساته قدرا وسع الجهد والوقت والطاقة وهي في واجبها الذي تضطلع به لا تجد الاطار الذي ينظمها بعيدا عن الالتزام بموقف سياسي آني ظرفي فتشتت جهودها وتضيع في صخب الحياة اليومية فحتى يحصن المجتمع المدني نفسه لا نرى بدا من اقتراح اشاء مركز للدراسات العلمية تموله الدولة ويجمع شتات هذه القوى والفعاليات من اجل تركيز قيم العقلانية والتعدد والتسامح. وهل ذلك بعزيز.

(12) انظر حديثا لهشام جعيط في المغرب ع 97

الجهاز

تحدثنا في مقال سابق عن العنف لدى النهضة⁽¹³⁾ وتساءلنا هل لهذه الحركة جهاز سري او تنظيم خاص على شاكلة ما كان ولازال موجودا لدى الاحوان المسلمين في مصر او جماعة عباس مدني في الجزائر وغيرهما؟ وقد قدمنا بعض الافتراضات التي تؤكد هذا الذي ذهبنا اليه رغم ان الموضوع يعد من المغلقات حتى بالنسبة للمنتسبين للحركة فضلا عن غيرهم. ان المتتبع لعمل الحركة وخطابها يستطيع الجزم بوجود هذا الجهاز الذي لم يظهر بعد كما ظهر صنوه في مصر لما اغتال الخاريدار او النقراشي ناشا ولما فحر القنابل في وجوه المواطنين ولما حاول اغتيال عد الناصر. ان لم نتحدث في المقال المشار اليه الا عن المجموعة الامنية التي تبرأ منها قائد الحركة كما تراء البنا من اعضاء جهازه الذين كان يسميهم رهان بالليل وورسان بالنهار قائلا بانهم ليسوا اخوانا وليسوا مسلمين فان كل الدلائل تشير بما لا يدع محالا للشك ان للحركة لدينا جهازها الخاص وذراعها التي ستضرب بها يوم تقرر ذلك.

وقبل ان نورد الحجج التي رجحت لدينا فرضية وجود تنظيم خاص تابع للنهضة لا نرى بدا من العودة الى التجربة المصرية، فما هو الجهاز السري او التنظيم الخاص؟ ما هو دوره؟ ما هي علاقته بالقيادة العلنية للحركة؟

الجهاز السري تنظيم داخل التنظيم الهدف من بعثه ان «تواحه الدعوة به مسؤولياتها في المستقبل على اساس من العسكرية الاسلامية القومية المنظمة وعلى ان يحاط بالسرية المطلقة بحيث لا يعرف عنها احد شيئا الا اعضاؤه وعلى ان يكون تمويله من جيوب اعضاءه لان علامة الحد فيمن تقدم للتضحية بروحه ان يضحي بماله. والطلبة هم نواة العنصر

(13) انظر الباب الاول هذا الكتاب

الاساسي في جميع التخوينات . لذا كانوا هم نواه هذا النظام . . ودان برنامج المظوئين تحت لواء ها النظام يقوم على الاسس الآتية :
(1) تقسيمهم الى اسر خاصة بهم مع تسلسل القيادة مع اشتراكهم في جميع اوجه النشاط العامة للدعوة.

(2) دراسة عميقة مستفيضة للجهاد في الاسلام وما جاء بشأنه في القرآن الكريم من سور وآيات وما جاء بشأنه في السنة النبوية والتاريخ الاسلامي القديم والحديث مع احدى العضو نفسه بانواع من العبادات والصيام.

(3) التدريب على الاعمال الشاقة.

(4) التدريب على توزيع المنشورات.

(5) التدريب على التحاطب والتراسل بالشفرة.

(6) المبالغة على السمع والطاعة في المنشط والمكره وكتمان السر؟
ويواصل محمود عبد الحليم كلامه بالقول. «كنا نطبع مشورات بكلام غير ذي هدف معين غير انه كلام يلفت النظر ويثير الاستغراب وكان اخوان النظام يوزعونها على المنازل والمكاتب والمتاجر والمدارس والملاهي بطريقة لا يحس بها احد مع تخصيص شارع لكل واحد منهم ثم يصبح في اليوم التالي كل الى عمله فاذا سمعنا من زملائنا في المصالح الحكومية وفي غيرها من اماكن التجمع استغرابهم لما جاء في منشور وصل اليهم يقول كذا وكذا علمنا ان التدريب قد نجح»⁽¹⁴⁾.

وقد كان قسم البيعة يتم وفق مراسم خاصة في حجرة شبه مظلمة معروشة بالحصير ويتم القسم على مصحف ومسدس وكان يكتسب مذاقا خاصا اذ كان يتم عادة بين يدي الباء نفسه، ويتباهى هنداووي دوير احد قادة الجهاز واحد الذين اعدموا سنة 1965 لاشتراكهم في محاولة اغتيال

(14) الاخوان المسلمون، احداث صنعت التاريخ ص 258

جمال عبدالناصر بقوله امام محكمة الشعب : «انا أقسمت لحسن البنا شخصياً»⁽¹⁵⁾.

هذا الجهاز يربي افراده ويتشربون فكرة الجهاد والموت، ففي سنة 1937 نشر النامقلا عن الجهاد اعاد نشره في اوح نشاط الجهاز السري وقوته سنة 1946 تحت عنوان غريب «من الموت»⁽¹⁶⁾. هذا المقال تعيد دار الراية التابعة لحركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) نشره سنة 1981 وتروجه تحت عنوان «رسالة الجاهد» جاء في خاتمته «ان الامة التي تحسن صناعة الموت وتعرف كيف تموت الموتة الشريفة يهب لها الله الحياة العزيزة في الدنيا والنعيم الخالد في الآخرة. فاعدوا انفسكم لعمل عظيم واحرصوا على الموت تومب لكم الحياة... فاحملوا للموتة الكريمة نظفروا بالسعادة الكاملة».

هذا الجهاز ارتكب من الجرائم ما تشيب له الولدان اذ لم يسلم منه لا القاضي ولا رئيس الوزراء ولا المار في الشارع لما سقطت سيارة الجيب الشهيرة في قبضة رجال الامن وانكشف المستور حيث عثروا على قوائم باسماء اعضاء الجهاز السري والكثير من الوثائق والحجج استولت الدهشة على الناس «وفي مقدمة الذين استولت الدهشة عليهم بعض الاعضاء في مكتب الارشاد والهيئة التأسيسية فراحوا يناقشون امر النظام ويتساءلون عن قيامه في حركة الجماعة فيقولون هل تحتاج الحركة في تحقيق اهدافها الى قنبلة ومسدس؟ او تحتاج الى علم وثقافة؟ ثم هل هي في حاجة الى من يجمعها من خصومها واعدائها؟»⁽¹⁷⁾.

(15) حسن البنا متى كيف ولماذا، رفعت السعيد، مكتبة مدبولي ص 131

(16) حسن البنا ص 132

(17) بقليا ذكريات، احمد حسن الباقوري، مركز الاهرام للترجمة والنشر ط 1 مصر 1988 ص 75

وغاب عن هؤلاء ان التنظيمات التي لا يساهم مناضلوها في صياغة برنامجها لا يمكن ان تكون الا تنظيمات استدادية هي اشبه بالعصابات منها لشيء آخر فالجهاز السري كان اداة السنا واليد التي يضرب بها محالفه من الاخوان وغيرهم . وهي لهذا السبب لم تكن تدين بالولاء لغيره ، وما ان اختير الهضيبي مرشدا عاما للاخوان حتى بادر بحل الجهاز القديم الذي كان يتراسه عبد الرحمان السندي وكَوّن جهازا آخر يدين له بالولاء والطاعة وصنع على راسه احد اخلص خلصائه حلمي عبد المجيد⁽¹⁸⁾ .

غير ان الجهاز الجديد لم يختلف عن القديم في شيء الا في الولاء . وقد ورد في محاكمة ابراهيم الطيب احد المتهمين في محاولة اغتيال جمال عبد الناصر فيما سمي بحادث المنشية الحوار التالي

الدفاع : قلت ان الجهاز السري خاضع لمجلس اعلى سميت اعضاءه هل هذا الجهاز الاعلى خاضع لتوجيه معين ام مستقل في توجيهه؟
ابراهيم الطيب لا اعتقد انه يخضع لاي توجيه اخر
الدفاع بعبارة اصرح ..

وهنا تدخل جمال سالم رئيس المحكمة : وكيف كان ذلك؟
ابراهيم الطيب : باعتبار انه المهيمن ليس هناك سلطة اخرى .
جمال سالم . ولا مكتب الارشاد؟

ابراهيم الطيب مكتب الارشاد لم يكن يتعرض لمثل هذه المسائل لانه كانت تفهم على اساس المعمول به من ايام الشيخ حس البنا فكان ليس له ان يتدخل في المسائل التي تعتر مش من اختصاصه
جمال سالم : ولو ان هذا الجهاز السري جزء من جماعة الاخوان ؟

ابراهيم : ايوه صح
جمال سالم . وكان برئاسة حس البنا؟
ابراهيم الطيب : وطل برياسته عدلين الاستاذ الهضيبي .

جمال سالم : امره هو النافذ ؟
ابراهيم الطيب : مع اعضاء اللجنة
جمال سالم . اللجنة الحماسية واللي يمكن تكون سداسية ؟
ابراهيم الطيب : ايوه
جمال سالم . دول مستقلين تمام الاستقلال عن مكتب الارشاد ؟
ابراهيم الطيب . ايوه
جمال سالم . كيف يكون ذلك مع انه جزء من جماعة الاخوان ؟
ابراهيم الطيب . مكتب الارشاد لم يكن يعلم تفاصيل هذا الجهاز من
ايام حسن البنا
جمال سالم . هل هذا هو النظام الاسلامي الذي تريد تنفيذه في
البلاد ؟

ابراهيم الطيب : لذلك راي انه يجب ان يتم تعديل القانون لكي
يكون الارشاد المهيم على كل شيء
جمال سالم : وهل عدل هذا القانون ؟
ابراهيم الطيب : عدل ولكن لم ينفذ⁽¹⁹⁾ .
هذا الجهاز الرهيب لا رقيب عليه ولا يدين بالطاعة الا للمرشد ، يعد
التقارير ويراقب كل من هب ودب بدءا برجال الحكم وانتهاء بالفنانين
والفنانات مروراً بنشاط السفارات والشخصيات العامة وكان يهتم اهتماما
خاصا برجال الشرطة ومن اطرف ما روي ان الشيخ عبد المعصم النمر
ورير الاوقاف السابق بمصر «تعجب لالقاء القبض عليه في ذلك الوقت في
اواخر الاربعينات وادعوه سحن الاحانب وكان الرجل وطنيا يتعاطى
الارهاب ضد الانقليز واعوانهم كسائر الاحرار من رجال الازهر في ذلك
العهد ، وكان الشيخ النمر يتلطف في شاطه هذا ويفعل ما يشاء ولا يشعر
به احد . ثم جاء المرحوم اسعد السيد مسؤول المخابرات في النظام

(19) سراديب الشيطان ص 450 و451

الخاص واعد التقارير الخاصة به بعد وقت غير قليل من رفايته وتبع خطاه، وادع التقرير ارشيف النظام ثم عثر عليه ضمن ما عثر عند ضبط السيارة الجيب. واعتقل الشيخ النمر وكان يتعجب لماذا كتب اسعد هذه التقارير؟.

وفي سجن الاجانب التقى به وسأله :

- لحساب من كل هذه التقارير؟

- لحساب الاحوان يا مولانا

وفي دهشة سأل الشيخ النمر :

- وما الفائدة منها؟

وسكت اسعد قليلا ثم قال .

- التاريخ

وفي انفعال قال الشيخ النمر :

- وانت تظن نفسك الجبرقي؟⁽²⁰⁾.

هذا الجهاز كان موغلا في الصرامة والسرية ولا يجوز لمن وقع عليه الاختيار ثم انظم اليه طائعا ان يتركه او يستقيل فليس هذا واردا باي حال وليس من المتوقع او المنتظر ان يخون واحد من اعضائه بان يفشي اسرار النظام ومن يفعل يخلى سبيله وهي عبارة غامضة لا يخطئ احد دلالتها⁽²¹⁾.

وقد برر هندايي دوير مشاركته في محاولة اغتيال عبدالناصر ان هذا الاخير كان عضوا بالنظام الخاص ونقض بيعته ومن ثم فلا بد ان يخلى سبيله ومعناه الموت⁽²²⁾.

(20) سراديب الشيطان ص 217

(21) سراديب الشيطان ص 214

(22) سراديب الشيطان ص 326

هذا عن مصر فماذا عن تونس وعن حركتها، بجانب الاسباب الاربعة التي ذكرناها في المقال المشار اليه آنفا والتي ترجح لدينا وجود جهاز كالذي ذكرنا نورد فيما يلي سبيين آخرين يؤكدان هذا الذي نقول .

1) ذكرت مجلة «المغرب» في تغطيتها للمؤتمر الثالث لاتحاد الطلبة التابع لحركة الاتجاه ان لجنة الحماية مكونة من حوالي 200 طالب «كان تسييرها وكأنه طبق بعض التعليمات العسكرية حيث يصطف اعضاؤها ويسيرون حسب اشارات من نوع استرح استعد»⁽²³⁾. ترى هل تدرب هؤلاء على اساليب الحماية وكيفيةها او ان الامر لا يتجاوز الاستعراض؟.

2) في الاضرابات الجامعية الاخيرة ظهرت الاحزمة البشرية التي منعت الطلبة من ممارسة حقهم في الدراسة وواجهت قوات امن عن طريق تخزين الحجارة والعصي فهل ان وجود هذه الاحزمة كان عفويا ام ان هنالك تنظيما وتدريباً وتوزيعاً للدوار؟.

تحدث راشد الغنوشي في مقال له عن الجهاز السري فقال : «ويبدو ان ما يطلق عليه اليوم بلحنة الحميني وهي القائمة على حراسة النظام السابق هي صورة من صور الجهاز السري للامام وكما كان للخميني تنظيمه السري كان للبنا كذلك . وسواء كان هذا التنظيم سريا او علنيا فهو على كل حال - اذ يعمل ضمن مبادئ الاسلام وقيمه - يتسلح بصمانه اساسية تجنبه التورط في عمل الاجهزة السرية الاجرامية في العالم من سطو واعتداء وتهريب...»⁽²⁴⁾

«الصحافة» في 11 مارس 1990

(23) مجلة المغرب، العدد 136 - 27 جلفي 1989 ص 9

(24) مقالات راشد الغنوشي دار الكروان بلريس ص 98

الباب الثالث

بيانات ومواقف

المسكوت عنه في خطاب الحركة الإسلامية بتونس

« لا للسخرية من الإسلام » بيان صدر عن قيادة حركة الاتجاه الإسلامية في 2 أكتوبر 1989 طالبت فيه بإقالة السيد وزير التربية ودعت الى العصيان مهذبة في ذات الوقت بدفع التلامذة والطلبة الى الاضراب والتشويش في محاولة منها لاستعراض عضلاتها، ردًا ودحضا كتبنا ما يلي :

أصدرت حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) بيانا شديداً للهجة في الثاني من أكتوبر 1989 تحدثت فيه عن قضايا تهم ملف التعليم متهمه الوزير بعدم الامانة ومطالبة في نفس الوقت بإقالته مهما يكن من أمر هذا البيان ومدى حدّته فان الدارس المستمع لما يصدر عن الحركة من بيانات وأحاديث مع قياديين لن يفاجأ بهذا التصعيد اللفظي لانها تعودت وعودتنا على تغيير خطابها ومضامينه المرة تلو الاخرى، فلا يقرّ لها قرار على موقف بعينه، وما انتخابات 2 أفريل وما تلاها الا الدليل البين على الازدواجية

التي مارسها الحركة، اتر بيان 8 جوان 1989 الذي صدر عقب قرار وزير الداخلية القاضي برفض منح الحركة التأشيرة قال عبدالفتاح مورو في تصريح له « نحن كحركة لا يمكن أن يحكم علينا بموجب موقف ظرفي، موقف اقتضته ظروف معينة - المنشور مثلاً - اقتضاه ظرف معين وهو قرار الرفض الذي انفعلنا من خلاله ولكن انفعالا حضاريا اكتفى بمجرد التصريح بمنشور بموقف معين لم نخفه أعلنه ولكن لم يترتب عن ذلك سحب الثقة من المسار الديمقراطي ولا اختيارات جديدة استراتيجية في حركتنا حيال الادارة⁽¹⁾ الأمر الذي يعني أن الحركة تصدر في عملها السياسي عن ثوابت ومتغيرات فما هي الثوابت والاختيارات الاستراتيجية التي تحدّد مسار الحركة ؟ وما هو المسكوت عنه الذي يحكم عملها ويوجهه ؟ وأياها ملزم المصرح به أو المسكوت عنه ؟

في ظرف تاريخي اتسم بتراجع القوى العقلانية ظهرت الحركات الاسلامية واكتسحت الساحة السياسية والاجتماعية عمدتها في ذلك ثوابت وقناعات مجنحة تتمثل في :

١ - عدااء مستحكم لفكر النهضة ولكل التجارب الاصلاحية التي عرفتها البلاد الاسلامية فالفكر النهضوي الذي ابتداء بقمة لا تبارى مثلها الأفغاني تهاوى على أيدي إسلامي آخر الزمان الى التكفير والهجرة ونعت الآخر بالجاهلية والكفر، هذا العدااء لم يكن قصرا على حركة دون اخرى بل كان السمة المشتركة بينها جميعا، وهو ما نستطيع تلمسه في أديباتها ودون استثناء

لم تشذ الحركة الاسلامية في تونس عن اجماع صنواتها اذ وقفت موقف

(1) حقائق عدد 207 ص 8

الرافض للمدرسة الاصلاحية ^{التي} ^{لدينا} حملة وتفصيلا فالتتبع لمجلة المعرفة مثلا يلحظ بحلاء ان المرات القليلة ^{التي} تحدثت فيها عن رواد المدرسة لم تكن الا لتشويههم واتهامهم بالضعف تجاه الغرب والارتقاء في أحضانه .

كتب اس محمد عن خير الدين باشا ما يلي « يبدو أن اقامة خير الدين بأوروبا انتهت بانه شاطر الأوروبيين في رأي أساسي وخطير الا وهو ان الدين كظاهرة ماورائية يجب ان يهتم بالساحية الماورائية فقط، وهو لا يصرح بذلك بل نحن نلمس عكس ذلك في كلامه . . . ومن ناحية اخرى هل ان الذي شاهده الجنرال الوزير كان حضارة فعلا حتى نضطر لسحبها، نحن لا نطالب الجنرال خيرالدين بان يتوقع في أواسط القرن التاسع عشر ميلادي المعادلة التالية الغرب = تلوث + انتحار + جريمة + تضخم مالي + حنون + بطالة + محدرات + . . . ولان الله يعلم وانتم لا تعلمون سار العرب والعالم وراءه الى حيث هو الآن ومازال هناك من يردد كلام خيرالدين حتى بعد ان تبين ان الماء مجرد سراب » (2) هكذا بجرة قلم واحدة تلعى فترة كاملة من تاريخنا ويسفه رجالها، فالأربع سنوات التي قصاها خيرالدين وزيرا أكبر (1873-1877) والاعمال التي قام بها بدءا بتأسيس المدرسة الصادقية وانتهاء بمحاولاته تطهير الحالة المتعفنة آنذاك واشاء ادارة نزيهة والقيام باصلاح فلاحى تمثل في توزيع الأراضي على من يعرسها . . تصبح جميعها سرايا .

أما الطاهر الحداد ذاك المصلح المغبون فانه هو الآخر لم يسلم من اتهامهم الذي لا نستغرب لانه تناول ميدانا احتكروه ولا زالوا من خلاله يحكمون سيطرتهم على المجتمع .

(2) المعرفة العدد 10 السنة 2، جوان 1975 من 48 و 50

إذا قبل الاسلاميون على مضض التنازل عن الاقتصاد والسياسة والثقافة فانهم رانوا بكلكلهم على المرأة لانها تمثل المدخل للتحكم في الاسرة المؤسسة المحورية لبناء أجيال الغد بعد هذا لا غرابة ان وجدنا ان المرأة وحجابها يحتلان موقعا مركزيا لدى الحركات السلفية ولا بدع كذلك ان ابطن الاسلاميون على اختلاف تنوعاتهم معاداة مجلة الاحوال الشخصية رغم اظهارهم خلاف ذلك.

فالطاهر الحداد الذي لا ينازع في أهمية موقعه وأثره الذي لا يمحي في الفكر التونسي الحديث يصبح مارقا وصنيعة للقساوسة، جاء في نص كتبه الشيخ محمد الصالح النيفر كتعليق على جملة من المقالات للاستاد أحمد خالده قوله « وأذكر بهذه المناسبة ان صاحب المطبعة التونسية بسوق البلاط المرحوم علي الصنادلي ذكر لي أنّ الحداد جاءه شيء من الكتاب لطبعه عنده فامتنع لانه لا يثق في مقدرة المالية فقال له صاحب الكتاب لا أحمل كراسا حتى اعطيك ثمنه قال فأجبتة فان لم تأتني بثمانه أبيعه لبائع الحمص ؟ قال صاحب المطبعة فجاءني القس سلام وقال لي أنا أتحمل ثمن الطبع، ثم لم يطع عنده لاختلاف آخر لا أعلمه وطبع بمطبعة التليلي هج الكنيسة»⁽³⁾.

لم يكن التهجم على الحداد ظرفيا أو غير مقصود بل كان هاجسا لدى الحركة وقضية مركزية يقوم عليها تصورهما للمرأة ودورها فـ « التهجم على العراء والاختلاط بين الجنسين وعلى عمل المرأة (حارج البيت) وعلى كتابات الطاهر الحداد كانت تلك أهم القضايا التي شعلت الادبيات الاسلامية في المسألة النسائية»⁽⁴⁾ بهذه الطريقة يربى الاناء على احترام

(3) المعرفة العدد 4 السنة 5، افريل 1979 ص 9

(4) المرأة بين القرآن وواقع المسلمين، راشد الغنوشي ص 35

السلف وبهذا الشكل يقدمون تاريخ الوطن ويصوغون احداثه. اما عن الرئيس السابق الحبيب بورقيبة فحدث ولا حرج، مهما يكن موقفنا من الرجل والمرحلة ليس امام الدارس الا الاعتراف بجملة من الحقائق اولها ان هذا الوطن عرف تجربة حداثه اثر الاستقلال تمثلت في توحيد التعليم والقضاء وبناء نظام جمهوري مؤسسي على نمط عصري يكمل المساهمة الشعبية واصدار مجلة الاحوال الشخصية ودفع المرأة الى العمل خارج البيت. . وثابيتها ان هذا الوطن عرف تحت قيادته الكارزمية استقرارا سياسيا حفظ مجتمعا من الارتقاء نحو المجهول.

هذه الفترة التي بنيت فيها دولة الاستقلال بكل ما تحمل من ايجابيات وسلبيات تصح «مشروعا للالحاق الحضاري مشروع للتنمية ولتدمير القيم»⁽⁵⁾ ومجلة لنقمة زعيم الحركة الاسلامية على بورقيبة و«الجرائم التي ارتكبها بحق هذا البلد»⁽⁶⁾ هكذا بجرة قلم واحدة تلغى عقود ثلاثة من تاريخنا بحلوها ومرها لتقيم تقريبا اخلاقيا اداته النقمة والكراهية وما شابهها من الألفاظ ويقع تنوع الرجل حتى بعد ان خرج من السلطة فتصبح ممارسته لحقه في الانتخاب «مؤشر تراجع ومصالحة مع قوى الردة ورسالة تهديد موجهة للمشروع الديمقراطي وانصار العرونة والاسلام

(5) من حديث لراشد الغبوشي في الوطن العربي بتاريخ 5 ماي 1989 ص 20

(6) من اوراق رئيس الحركة الاسلامية بتونس، سلسلة نشرت بالمجلة عدد 43:

تاريخ 10 اوت 1988 ص 35

وتحد سافر للاحياء والاموات ممن ناضلوا من أجل تونس ديمقراطية عربية اسلامية (7)

هذا العداء الذي يقطر سما للرئيس السابق ومشروعه الحداثي ليس الا وجها من أوجه زفصن أي فكر اصلاحي من شأنه خلخلة البنى الاجتماعية ودفعها نحو المزيد من الحيوية والعقلانية والاتصال بالآخر والعصر ومن الحدير بالملاحظة ان شحنة القمة تزداد حدة تجاه بورقيبة لانه الخصم العنيد الذي قرر استئصال شأفة الحركة الاسلامية السياسية مهما كان الثمن، لم يكن قرار الرئيس السابق وليد ساعته او نتيجة خاطرة عابرة بل كان مندرجا ضمن استراتيجية محددة المعالم احد اهدافها المحافظة على غط المحتمع المدني الذي صاعه هذا من ناحية ومن ناحية اخرى عرف الرحل حركة الاخوان المسلمين انان انتقاله الى مصر حيث مكث هناك ثلاث سنوات (1945-1948) وهي سنوات الصدام (8) التي انتهت بحل حركة الاحوان التي لم تتورع عن ممارسة الاعتيال الفردي فقتل أحد القضاة وهو أحمد بك الخازندار في 22 مارس 1948 لأنه أصلاً حكاماً على عضو بالجماعة وفي 28 ديسمبر من نفس السنة اغتالت

لنا

(7) من حديث لراشد الغنوشي منشور في الموقف بتاريخ 13 افريل 1989 ص 6. نفس الموقف اتخذته حركة منهارة تسبب نفسها للتقدم وهو براء منها، اكلت من كل الموائد آخرها مائدة النهضة، عقدت هذه الحركة قبل صدور بيان 2 اكتوبر بيومين ندوة في نفس الاطر والاتجاه حضرها عدد لا يتجاوز اصابع اليد الواحدة، سئل الامين العام لهذه المجموعة عن رايه في البيان فادعى انه لم يطلع عليه رغم مرور ثلاثة ايام على صدوره "عجبي

(8) انظر في المسالة بتفصيل كامل حسن البنا متى، كيف، ولماذا رفعت السعيد، نشر مكتبة مدبولي، القاهرة 1977 والاخوان المسلمون لريتشارد ميتشل، دار القلم بيروت 1978.

رئيس الوزراء محمود فهمي النقراشي وفي 20 جوان اشعلت الليران في منازل بعض اليهود وفي 19 جويلية تم تفجير محلي شيكوريل واركو وهما مملوكان لتجار يهود، كل هذا بجانب حيازة الاسلحة والمفرقات والمتفجرات والاعتداء على رجال الامن اثناء تأديتهم وظيفتهم وارهاب أصحاب المنشآت التجارية وتهديدهم بهدف الحصول على تبرعات واشترابات مدفوعة مقدما لصحيفة الجماعة.

فبقاء بورقية في القاهرة طيلة هذه الفترة واقامته في دار الاخوان المسلمين بالحلمية⁽⁹⁾ مكانه من تصور واضح وموقف سليم للخطر الذي تمثله الاحزاب الدينية على المجتمع المدني ومؤسساته وامكانية انزلاقها بسهولة ويسر الى العنف مع ما يحمل كل هذا من تهديد جدي للنمط المجتمعي الذي صاغه، غير ان صحة الموقف تاهت وسلامة الرؤية غابت لانه اخطأ الاداة والاسلوب.

2 - عدااء الغرب وقيمه وتسفيه علمائه، اذ لا يخلو عدد من محلة المعرفة من موضوع يؤكد على انحلال الاسرة وانتشار المخدرات واعتبار العلماء الدين تركوا بصمتهم مجرد كفر وملاحدة.. كل هذا بجانب اشاعة الوهم ان اليهود هم الذين يحططون ويصنعون احداث التاريخ فـ اليهود عنصر هام في الثورات وتوجيهها وتحريشها وكان ذلك تصفة خاصة في ثورة فرنسا... ففي مدينة ألمانيا اجتمع البارون روتشيلد بقرابة اثني عشر من أثرياء يهود أوروبا وبسط لهم برنامجا للسيطرة على الثروات والموارد الطبيعية واليد العاملة في العالم بأجمعه وتم هذا الاجتماع في سنة 1773 وقد اختيرت فرنسا نقطة انطلاق لتحقيق هذا البرنامج... ومن

(9) بقايا ذكريات، احمد حسن الباقوري، نشر مركز الاهرام للترجمة والنشر ط 1
القاهرة 1988 ص 56

الشخصيات الحيثة التي استعان بها اليهود لتحقيق مخططهم الخبيث (والحيثات للخبيثين) هي شخصية ميرانو . وهناك شخصيات هامة لعبت دورا كبيرا لاجتياح المخطط اليهودي مهم « روبسيير ودانتون وموران . » ليستنتج كاتب هذا النص وهو أستاذ تاريخ « ان الحرية التي نادى بها فرنسا لم تكن في حقيقة الامر سوى تزيف ومعالطة »⁽¹⁰⁾

لم يكن رفض الآخر الا ثابا من ثوابت السياق العام لمكر الحركة استعملت مختلف الوسائل والطرق لتثبيتته بدء بتروير الوقائع وانتهاء بـ « اجراء مزيد من الحوار وتوجيهه وتوجيه هذا الحوار باتجاه زلزلة الفكر العربي وتقويضه »⁽¹¹⁾ كما ورد على لسان راشد الغنوشي

في نفس الوقت الذي يشاع فيه عداء الغرب يتهاافت الجميع على سلعه ومنتحاته بدء بالمرسيديس وانتهاء بالحمالات الانتخابية على الطريقة الامريكية، وواضح ان الرفض لا يصب الا على الاطار الفكري الذي ضمنه اندع الانسان وتمكن من السيطرة على الكون، اعتمادا على هذا السق المغلق تروج المفاهيم التي لا يمكن ان تؤدي الا الى التعصب والييس، فرفعهم شعار جاهلية القرن العشرين أدى بسيد قطب الى القول بانه « يدخل في اطار المجتمع الجاهلي تلك المجتمعات التي تزعم لنفسها انها مسلمة »⁽¹²⁾ و« وطيفة الاسلام ادن هي اقضاء الجاهلية من قيادة البشر »⁽¹³⁾ الا ان الكاتب لم يحدد لنا ما نصنع بعد القضاء على

(10) حقائق حول الثورة الفرنسية الحبيب ربحان، مجلة المعرفة العدد 8، السنة 3
1976 ص 29 و 30 و 31
(11) المجلة العدد 443 ص 35
(12) معالم في الطريق دار الشروق ط8 القاهرة 1980 ص 101
(13) المصدر السابق ص 165

جاهلية الغرب والشرق التي يعرفها بقوله « كل ما حولنا جاهلية تصورات الناس وعقائدهم، عاداتهم وتقاليدهم، موارد ثقافتهم، فونهم وآدابهم، شرائعهم وقوانينهم حتى الكثير مما نحسبه ثقافة اسلامية، ومراجع اسلامية، وفلسفة اسلامية وتفكيراً اسلامياً .. هو كذلك من صنع الجاهلية !! »⁽¹⁴⁾ هكذا بكامل البساطة يدعوننا منظرو الجاهلية الى رفض الآخر مقترحين « اما التدمير على الكافرين الذين يملأون بجاهليتهم الارض واما هدايتهم الى الله او هداية حيل حديد من البشرية ينزع من هذا الفساد نارادة الله »⁽¹⁵⁾، بعد كل هذا من حقنا ان نسأل هؤلاء الذين دعوا ويدعون غيرهم الى معاداة الغرب ما هو برنامجكم الدليل ؟ هل برقص المرسديس لان الغرب صنعها ؟ هل نرفض التكنولوجيا المتقدمة لانها ننت ونمت في اطار فكري غربي ؟ هل نرفض قيم الحرية والديمقراطية والمؤسسات ؟ يحيب سيد قطب وحين يقوم هذا المجتمع تكون له حياة واقعية تحتاج الى تنظيم والى تشريع .. وعندئذ فقط يبدأ هذا الدين في تقرير النظم وفي س الشرائع لقوم مستسلمين اصلاً للنظم والشرائع، رافضين اصلاً لغيرها من النظم والشرائع .. »⁽¹⁶⁾ بكامل السهولة والبساطة يدعوننا مطر الجاهلية الى الانقلاب ورفض الآخر وتحطيمه ثم يتركنا لتساءل بعدها لم انقلنا ؟ وما هو برنامجنا ؟ وم العمل

في هذا المعنى وفي لفظ قريب منه يقول حمادي الحايي « وليس من حق أي كان ان يطالبنا بتوصيح موقفنا من عدة مسائل كتعدد الروحانيات

(14) المصدر السابق ص 21

(15) جاهلية القرن العشرين محمد قطب، دار الشروق القاهرة 1974 ص 342

(16) معالم في الطريق ص 38

وتطبيق الحدود وغيره من القضايا قبل ان تعطى لنا التاشيرة»⁽¹⁷⁾ عجيب
أمر السلف والخلف:

3 - غموض المصطلحات والشعارات التي ترفعها الحركة بحانب
غياب البرنامج الاقتصادي والسياسي في طرحها، ففي العلاقة بين الدين
والسياسة نجد ان قادة الحركة تتراوح مواقفهم وتختلف الى حد التناقض،
فهذا عبدالفتاح مورو يقول في حديث له « ان الاتجاه الاسلامي يتعامل
برامج سياسية ويحكم له او عليه من خلالها ولا يدعو الناس للانضمام
الى منظومة فكرية او عقلية او عقائدية معينة، لا انه يدعو الناس
للانضمام الى برنامج اجتماعي اقتصادي وهذا البرنامج يمكن ان يشارك
فيه من يؤمن بالاسلام كعقيدة كما يمكن ان يشارك فيه من لا يؤمن»⁽¹⁸⁾ اما
الاستاذ راشد الغنوشي فانه يأتي بنقيض سابقه في اجابته عن سؤال يتعلق
بالرابط بين الدين والسياسة يقول « ما أحسب ان السلطة نفسها اليوم
ما تزال محتفظة بهذه الدعوة للاسلاميين ليتخلوا عن مقولة أساسية ومبدأ
رئيسي من مبادئهم وهو مبدأ شمول الاسلام والذي ينطلق من مبدأ
التوحيد... . اننا متمسكون بمبادئنا ونطالب ممن يريد ان يتعامل معنا على
أساس هذه المبادئ ونحن لا نرضى حمل الآخرين على ان يتخلوا عن
مبادئهم فترجوا ان يبادلونا نفس المعاملة»⁽¹⁹⁾

هذا التضارب يجد جذوره في غياب البرنامج وهو ما صرح به قادة
الحركة غير مرة يقول عبدالوهاب الكافي رئيس القائمة بنفسجية بدائرة
القيروان في انتخابات 2 أفريل « البلاد ليست في حاجة الى البديل

(17) حديث له نشر في جريدة الايام بتاريخ 27 جويلية 1989 ص 3

(18) حقائق العدد 62 بتاريخ 12 افريل 1985 ص 13

(19) الراي عدد 281 بتاريخ 10 اوت 1984 ص 8 لاحظ ان مبدأ الشمول درس

الاقتصادي فقط بل هي في حاجة الى بديل ثقافي واجتماعي وسياسي شامل، وحركتنا ليس لها الآن بديل وهي نقطة ضعف فيها ولكن هذا لا يعني انها غير قادرة على ايجاده»⁽²⁰⁾. نفس المعنى يؤكد الهاشمي محدي في قوله «نحن في تونس لا ندعي امتلاك البرنامج الاسلامي الواضح»⁽²¹⁾ ليس من قبيل الصدفة ان لا تعمل الحركة رغم مرور عقدين من الزمن وهي بيننا على صياغة برنامجها وتوضيح شعارتها فالغموض مقصود لانه السبيل لتجميع اكبر عدد من المتسبين الذين يقع ايمانهم بانهم الفاتحون الجدد ودعاة آخر الزمان بعد حقنهم بشحنات من المفاهيم الدينية التي تثور في هستيرية عجيبة وتشنج أعجب كلما عن ذلك للمرشد ولتندكر جيدا الحملة الانتخابية الاخيرة للقائمة البنفسجية.

لا تنكر هذه الجماعة انها تمارس عملا سياسيا بغير برنامج سياسي مثلها مثل حركة الاخوان في مصر قديما وحديثا - حثهم في ذلك قول امامهم حسن البنا « اذا دخلنا في التفاصيل فسختنا ، ونفزع ولا ننتهي الى حير كثير»⁽²²⁾

من حقا بعد كل هذا ان نتساءل ما الذي يحمي بين المتسبين للحركة الاسلامية (النهضة حاليا)؟ وما الذي يفرق بينها وبين غيرها من التنوعات الاسلامية الموجودة على الساحة؟ ولأي شيء تصلح التأشير عند عياب البرنامج حتى في حطوطه العريضة؟ - كلمة واحدة ماذا تريدون ان تصنعوا بهذا المجتمع والوطن؟.

ولازال يدرس في مدارسنا لانه مقرر في برامج التربية الاسلامية.

(20) حقائق العدد 37 بتاريخ 13 جويلية 1984 ص 58

(21) المغرب العربي العدد 81 بتاريخ 10 ديسمبر 1983 ص 55.

(22) حسن البنا، متى، كيف، ولماذا، د. رفعت السيد ص 89.

ليس لنا ان نختم مقالنا هذا الا بنصيحة للحركة وهي بصدد اعداد تقرير سمته كما جاء على لسان حمادي الجبالي «تجفيف المنابع وضرب الاطراف»⁽²³⁾ انتبهوا جيدا لما يمكن ان يتضمن هذا التقرير من خلط وخطب فحتى لا تتصوروا أن ذاكرتنا قصيرة نذكركم بان عبدالفتاح مورو علق على القانون الذي منع بمقتضاه العمل السياسي في المساجد بقوله «كحزب سياسي نعتبر النشاط السياسي له مؤسسات مؤهلة لاحتوائه ولا نعتبر المسجد مؤسسة مؤهلة لان تمارس فيها السياسية ولا الدعاية السياسية ولا الخلاف السياسي نحن نعتبر ان المسجد ليس مؤسسة تخدم سياسة حزب معين من الاحزاب سواء كان حزب الاتجاه الاسلامي او غيره فالمسجد هو مؤسسة للعبادة وتعليم الاسلام ولا يمكن ان يكون حلبة للخصومات والمزايدات السياسية»⁽²⁴⁾ فانتبهوا مجددا.

«الصحافة» في 10 أكتوبر 1989

(23) حقائق العدد 215 بتاريخ 29 سبتمبر 1989 ص 7

(24) المغرب العربي، العدد 119 بتاريخ 23 سبتمبر 1988 ص 7

بعد بيان قادة « النهضة »

كلمات هادئة الى قواعد الحركة

بيان صدر في 18 ديسمبر 1989 أمضاه علي العريض اللسان الثاني للحركة ساند فيه طلبة معهد الشريعة في اضرابهم عن الدروس وأعلن رفضه لقانون المساجد الذي سبق للحركة ان امتدحته كما أشاد بهرج التلامذة ومرجهم في الثانويات مساعدة منا في وضع النقاط على الحروف توجّهنا بهذا النص الى قاعدة الحركة منبهين الى مواطن الجهل والتدليس في بيان القيادة.

قل يومين من دخول عطلة الشتاء وانتهاء مسلسل التحركات والاصرانات التي طالت المدارس والمعاهد والكليات أصدرت حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) بيانا أمضاه لسانها الجديد قدمت فيه تصورا وتحليلا وتقييما لما حدث.

بعد دراستنا لهذا البيان تبين لنا ان الحركة :

(1) لازالت تمارس الازدواجية اذ تنقض في هذا البيان ما سبق ان وافقت عليه .

(2) تعتبر نفسها وصيا على بيوت الله وعلى المجموعة الوطنية في حثاراتها

(3) تصدر عن جهل فاضح بالموروث الديني الذي تدعي الاستناد اليه .

(4) تركض حثيا من أجل التصعيد ومن أجل افتعال الازمات .

يعلم العام والخاص ان حركة الاتجاه الاسلامي لما ظهرت استغلت المساجد أيما استغلال للتجنيد، فطاف مؤسسوها البلاد طولا وعرضا تحت ستار الدعوة الى الاتصاف بالخلق الحميد وعملوا على تجنيد المتسبين واكسابهم الى صف الحركة التي تضخمت تضخما أدى بقياداتها في ذلك الوقت الى العمل على تنظيم هذا العدد المهول من المتعاطفين ليدخلوا بهم الساحة السياسية فتكون جهاز أنشأه وأمسك به راشد الغنوشي لأنه الوحيد الذي كانت له تجربة تنظيمية اكتسبها لما سافر الى سوريا للدراسة وانخرط هناك في حزب البعث، نشأ الجهاز على هامش المسجد واستغل فضاءه مدرسة حزبية فأصبح لكل مسجد منتسب يلقي الدروس في اوقات محددة ومواضيع مضبوطة وبقي الحال على ما هو عليه وتوسع نشاط الحركة ليشمل بيع الكتب والكاسات وغيرها في مكتبات خاصة او حذو المساحد والجوامع خصوصا أيام الجمعة . لم تكن السلطة قادرة في ذلك الوقت على مواجهة هؤلاء الذين تحصنوا بأقدس الامكنة لذا بقي المسجد تحت سيطرتهم فصالوا وجالوا فيه واستطاعوا عن طريقه ان يعملوا دون حسيب او رقيب، سنة 1981 قدموا ملفا للحصول على تأشيرة جاء في البيان التأسيسي للحركة ان تحقيق أهدافها يتم عبر وسائل أولها « اعادة الحياة الى المسجد كمركز للتعبد والتعبئة الجماهيرية الشاملة » بقي الحال

على ما هو عليه من استغلال للمسجد وللماكنات التي يوفرها وتكثف نشاطها حتى في أقسى الظروف التي مرت بها باعتبار ان المسجد هو المكان الوحيد الذي لن تتجراً السلطة على اقتحامه أو اغلاقه مهما بلغ بها الحق، الى ان حدث تغيير السابغ من نوفمبر الذي عمل على توضيح الحدود بين ما هو دين وما هو سياسة، في هذا الاطار صدر قانون المساجد الذي قضى على الفوضى التي كانت عليها هذه المؤسسات ونظمها بشكل حيدها وأكسبها استقلالا عن الارتباط بأي اتجاه سياسي ومحضها للعبادة او القاء الدروس التي يقصد بها التعليم والتربية حسة لله بشرط ان لا تكون صادرة عن خلفية سياسية او فكرية لنحلة او اتجاه ما، وواضح ان هذا القانون وان تنلوا المساجد فانه يدرج ضمن تصور عام يستهدف الفصل بين ما هو مشترك عام اي مؤسسات الدولة واداراتها التي يجب ان تحيد وتبتعد عن كل توظيف سياسي وغيرها من الفضاءات التي يسمح فيها بالدعاية والممارسة السياسية، والقصد من كل هذا بطبيعة الحال يتمثل في التسوية بين مختلف العائلات الحزبية والتوجهات الفكرية من ناحية والنأي بكل ما هو مشترك عن اي خلاف سياسي، عن هذا القانون يقول مورو في حديث له « كحزب سياسي نعتبر ان النشاط السياسي له مؤسسة مؤهلة لان تمارس فيها السياسة ولا الدعاية السياسية ولا الخلاف السياسي نحن نعتبر ان المسجد ليس مؤسسة تخدم سياسة حزب من الاحزاب سواء كان الاتجاه الاسلامي او غيره فالمسجد هو مؤسسة للعبادة وتعليم الاسلام ولا يمكن ان يكون حلبة للخصومات والمزايدات السياسية » .

في الثامن من فيفري الماضي قدمت الحركة ملفا آخر طلبا للتأشيرة ضمنته وثيقة حددت فيها جملة من الاهداف التي تعمل على تحقيقها ليس

من بينها أي إشارة للمسجد أو ديرة الأمر الذي يعني انها قبلت في ذلك الوقت ما اتفق عليه الجميع من وجوب ، تحييد المساجد ، هذا الموقف الذي قبلته قيادة الحركة على مضض . اكدته مرة ثانية بامضائها الميثاق الوطني الذي نص على انه « من اوكد الواجبات وقاية بيوت الله من الصراع السياسي وإثارة الفتن حتى تبقى المساجد لله وحده » هذا الموقف لم يبن لدى الحركة على قناعة او صدق انما كان مآورة للمغالطة وتقية للحصول على التأشيرة ، ولانها تضم غير ما تبطن وتعتقد ان ذاكرتنا قصيرة ها هي اليوم في بياسها الاخير تقول عن قانون المساجد الذي وافقت عليه بانه « قيد ولا دستوري وماف للحريات » . هكذا بكامل اليسر والسهولة لا تحد هذه القيادة اي حرج في ممارسة ازدواجية مقبنة لتؤكد لدينا مرة اخرى انها ليست اهلا لعمل سياسي عماده الوضوح والصراحة فتزداد ريتنا وخشيتنا من هذا الذي لا يقر له قرار ولا يثبت على موقف الا ليتنقل الى نقيضه . قد نفهم ان التكتيك يقتضي في احيان كثيرة اخفاء الهدف ومواراة التحرك والتصرف بحذر ، كل هذا امر مشروع ومقبول ولا يسلم منه اي فعل سياسي اما ان ينقلب حزب من النقيض الى النقيض ونفس القيادة على راسه فذاك ما يثير الدهشة والتساؤل ، ترى ما الذي يرر هذا الذي يصدر عن نفس القيادة من تناقضات ؟ وما الذي يجمع بين المنتسبين للحركة ؟ برنامج متفق عليه لا محيد عنه الا عبر الحوار والنقاش او ولاء شخصي صوفي ؟

نعلم جيدا أن قيادة الحركة تمارس سياسة بدون برنامج وبعلم جيدا انها لا ترغب في الخروج من العموميات التي دأبت على ترويحها وحشوها في الادمعة ، ونعلم جيدا انها تنظر بعين العدااء لكل من يخالفها الراي رغم ادعائها غير ذلك ، ونعلم جيدا انها تمارس التقية بتفوق بزت به

الشيعة قديما وحديثا، الا اننا رغم كل هذا لم نقتطع واجلعتنا في قواعد الحركة التي لا نتظر منها الا ان تقول رايها وان تنصرف لا من منطلق التبعية بل من منطلق المشاركة والمساهمة معنا في العثور على افضل السبل التي تكفل الوضوح بين مختلف العائلات الفكرية والسياسية ليس من غاياتنا ان نتصر او نهزم غيرنا في معركة عتريّة قد ترضي غرور البعض لكنها لن تقدم بنا خطوة الى الامام، غايتنا أن نلتقي من أجل خير هذه التربة المعطاء، غايتنا أن يتعلم منا الآخرون والأجيال القادمة معاني الاختلاف والتسامح والوضوح والقدرة على الحسم. غايتنا ان نتصر جميعا وان نقضي على كل ما من شأنه ان يلوث او يسمم هذه التجربة التي يجب ان نحميها من كل ردة او انتكاسة، غايتنا أن نلتقي من أجل خطوة الى الأمام من أجل التعدد والتسامح والعقلانية فهل من محيب.

عملت قيادة العهد الجديد منذ السابع من نوفمبر على إعادة الاعتبار لكلية الشريعة واصول الدين سابقا فحولتها الى جامعة بمقتضى امر رئاسي عدد 96 مؤرخ في 31 ديسمبر 1987 تضم ثلاثة معاهد الاول لاصول الدين والثاني للشريعة والثالث للحضارة والاسلامية، ووفرت لها من الاعتمادات الشيء الكثير يكفي ان نذكر انه تقرر انشاء مركز بحث تابع لهذه الجامعة قدرت تكاليفه بـ 26.700.000 دينار بجانب هذا وجه في السنة الماضية للدراسة بمختلف هذه المعاهد حوالي 1200 طالب. الأمر الذي يعني ان الزيتونة وجدت السند المالي والبشري من طرف قيادة العهد الجديد ولم يبق أمامها الا أن تشمر عن ساعد الجد اساتذة وطلبة لاثبات ما علق عليها من آمال، غير ان ما حدث خالف المأمول، فهذه الاعداد المهولة التي كان من المفروض ان تنفاني في الدراسة وتبذل كل ما في الوسع انحرفت تحت تأثير عوامل متعلدة الى الاضراب الذي استغلته حركة

الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) ودعا اليه فرعها الطالبى ونفخ في اسبانه الى ان وصل الامر الى اعلان اضراب الجوع في وصاية عحية حيث خصصت الحركة حيزا هاما في بيانها لتبرير ما وقع واتهام السلطة بالتراجع عن دعم الزيتونة مشيرة في نفس الوقت لذلك الرحل الذي لم تتورع حتى بعد احواله على التقاعد على الإساءة اليه كلها سنحت الفرصة، تردّ الحركة ما وقع الى .

- تشتيت المعاهد.

- تهيمش خريجها.

- توفير المقر اللائق.

كاتب هذه السطور تخرج في كلية الشريعة سابقا وكان نائبا عن الطلبة بمجلسها العلمي الامر الذي مكنه من تصور واضح لاسباب الحل وطرق معالحتها، في تقديرنا ان قيادة الحركة تصدر عن جهل فيما تتكلم لان قصبة المقر او نقل معهد ليست بالامور التي تمثل مطلنا لحركة سياسية تعلم اكثر من غيرها ان الامكانيات المالية محدودة رغم ضخامة القدر المحصص، فسيادة هذا المطلق يؤدي الى ضرورة اعلان الاضراب في كل المؤسسات والادارات والمعاهد لاسيما تشكو نواقص معينة، ثم مند متى كان الاشعاع مرتطبا بالمحل او المقر، فجامعات الدنيا تذكر بذكر اسماء اساتذتها لا بصحابة المحل وفخامته، واشعاعها يتم عن طريق الانتاج العلمي الذي ابحر في رحابها لا نحس سائها، وتذكروا جيدا ان جامع الزيتونة إن ذكر اليوم فانه لا يذكر الا لان اعلاما من درجة اس عرفة الورعمي او الطاهر س عاشور او محمد العزيز جعيط درست فيه وتركت من الآثار العلمية الشيء الكثير رغم ان جامع الزيتونة متواضع في سائه وفرشه ادا قارباه نتاج محل في الهدد او مسجد السيدة فاطمة الرهراء

نقم او الجامع الاموي بدمشق، 'لكل' هذا بقول ان 'ربط القيادة بحركة
الاتجاه قضية المقر ناشعاع الجامعة الزيتونية معالطة كبرى تستهدف من
ورائها ترير اصراب سياسي استعدت له عن طريق اساب واهية حتى
ليصح فيها قوله تعالى « مثل الدين اتخدوا من دون الله اولياء كمثل
العكوت اتحدت بيتا وآآ اوهر البيوت لبيت العكوت لو كانوا
يعلمون » (العكوت 41)

أما عن تهميش الخريجين فاننا نتعجب صدوره عن قيادة تعلم اكثر من
غيرها ان خريجي كلية الشريعة ليس أمامهم سوى التدريس بالمعاهد
الثانوية او ممارسة الوعظ والارشاد، والحال على ما هو عليه ليس في مقدور
الادارة ان تستوعب الا عددا محدودا، بالنسبة لوزارة التربية لا يتجاوز
العدد 150 محازا اما بالنسبة للوعظ والارشاد فانه يجد نفورا من قبل
الخريجين ففي السنة الماصية رفض طلبة معهد الحضارة التسجيل لان هذا
العهد كان يحمل اسم الوعظ والارشاد فاصطرت الادارة الى ابدال اسمه
وتطمين الطلبة الى ان آفاق التدريس مفتوحة بالنسبة لهم كغيرهم من
زملائهم في المعاهد الاخرى ولم تستقر احوال هذا المعهد الا بعد لاي،
بعد كل هذا هل يجوز الحديث عن التهميش؟

في تقديرا ان الخطأ يجب ان يعالج من الاساس لان توجيه اعداد
مهولة تفوق الحاجة من الطلبة لهذه الجامعة يجب ان يعاد النظر فيه على
اساس القدرة على الاستيعاب، فتوجيه 500 طالب هذه السنة يمثل قسلة
موقوتة ستصحح بعد اربع سنوات خصوصا اذا علما ان خريجي هذه
المعاهد لا تحوهم شهادتهم اي عمل آخر سوى التدريس او الوعظ،
لكل هذا يرى ان يقع حصر عدد طلبة هذه الجامعة في حدود معقولة
تمكها من اداء دورها من ناحية وتمكن خريجها من العمل بعد ذلك لانه

لا يعقل ان تصرف الدولة مئآت الملايين ليبقى الخريجون بعد ذلك ويتكاثر
عندهم سنة بعد سنة دون عمل او شغل، ما معنى ان يوجه لهذه الجامعة
في السنة الماضية وهذه السنة 1700 طالب سوف يطالبون بعد اربع
سنوات بحقوقهم في الشغل؟ ترى هل وضع الموجه في حسابه قدرة
المجموعة الوطنية على تحمل مصاريف دراسة هذا العدد المهول وطاقة
استيعابها؟ وسوف تبقى مشكلة هذه الجامعة وخريجها قائمة الى يوم
الدين تعلقها قيادة الحركة صباحا مساء طالما لم تعمل السلطة على اعادة
النظر في هيكله هذه الجامعة ومدى مساهمتها في مجهود التنمية وحدوده.
القضية الثانية التي احتلت حيزا مهما في البيان تتعلق باحداث وقعت
في مسجد بمنوبة وقد سبق للسيد صلاح الدين الجورشي ان يتحدث عن
المسألة بمجلة «حقائق» العدد 226 ص 13.

خلط أصحاب البيان وخبطوا في الموضوع مشيرين العواطف ومقدمين
المسألة بطريقة مأساوية حتى ليخال المرء ان المسجد هوجم من قبل التتار
او المغول، ودون الدخول في المهاترات التي لا فائدة منها نقول ان ما
حدث بهذا المسجد يدل على ان الذين انخرطوا في العملية اقتناعا او دفعا
من الحركة صدروا عن خطأين احدهما الجهل باحكام الدين وهو ما
مستحدث عنه لاحقا والآخر عدم احترام القانون وخرقه وتوهم الوصاية
على المؤسسات الدينية.

المساجد مؤسسات تشرف عليها الدولة كباقي المؤسسات العامة فتبنيها
اوتساهم في ذلك ثم تتعهد بها بالعناية والرعاية عن طريق ادارة الشعائر
الدينية بدءا بما هو مادي كالفرش والماء.. وانتهاء بما هو بشري كالامام
والمؤذن.. على هذا الاساس تمارس الدولة الحق الذي خوله لها القانون
في التعيين والعزل وفق ما تراه صالحا واعتمادا على ما تملك من معطيات

وليس لاحد ان يتدخل في مثل هذه المسائل الا في حدود ما يسمح به القانون، الا ان منطق الوصاية الذي يحكم تصرف قيادة الحركة ادى بها الى التدخل فيما لا دخل لها فيه فقامت في بيان السخرية بالمطالبة بعزل وزير عينه رئيس الجمهورية وكلفه بمقتضى الفصل 58 من الدستور بالسهر على تنفيذ سياسة الدولة في مجال معين طبقا للتوجهات والاختيارات التي يضطها رئيس الجمهورية، وها هي للمرة الثانية تتجاوز صلوحياتها وتبدي صفاقة عجية في الاعتراض على تنحية امام وتعيين آخر بدلا عنه

في تقديرنا ان سيادة هذا المنطق ورواجه سيؤدي بنا الى تعطيل المصالح جميعها اذ لكل واحد منا اعتراضاته على كل واحد يقع تعيينه في اي منصب ان حركة سياسية تحصر اهتماماتها فيما ذكر او في وجوب اللحية والحجاب وغيرهما ولا تساهم مع غيرها في تقديم البدائل السياسية والدراسات الاقتصادية والبحوث التربوية حركة مفلسة لا محالة

بحاب خروج قيادة الحركة عن حدود ما يسمح به القانون نحده تتقدم للدفاع عن شخص خطب في المسجد دون رحصة مسبقة فارتكب بذلك جريمة مخالفة للقوانين والتراتيب الجاري بها العمل، لم نفهم لحد الآن كيف تسمح قيادة حركة لنفسها بتبرير التحايل على القانون وتدعو الى تجاوزه، من موقع الشعور بالمسؤولية نقول ان احترام القانون من قبل الجميع والعمل على تنفيذه ضرورة حتمية لانه الكفيل بتحديد الحقوق والواجبات اما التحايل عليه وخرقه فلا يمكن ان يؤدي الا الى الفوضى وخطر الانتكاس بالتجربة الديمقراطية التي نعيش لكل هذا نعلنها صريحة لا لبس فيها ان تطبيق القانون كفيل بتنظيم الحياة السياسية من ناحية كم انه المدخل لبناء المجتمع المدني المنشود من ناحية اخرى.

ان منطق الوصاية الذي تمارسه قيادة الحركة تجاه المؤسسات الدينية بالبلاد يجب ان ينتهي الى عير رجعة لانها ليست الا طرفا في هذا المجتمع لها نفس الحقوق التي لغيرها وعليها نفس الواجبات التي على غيرها في حدود ما يسمح به القانون، فالعقلية الكسبية التي تجعل قادة الحركة يتوهمون انهم اوصياء على الفكر الاسلامي ومؤسساته مثلا ليست الا فرية يجب فضحها بفضح ما عليه قادة هذه الحركة من جهل بالدين وأصوله وفقهه الذي يدعون الاستناد اليه، فالتصاق هؤلاء بالاسلام كذبة كبرى يقصد منها ترويج سلعتهم تحت ستار الدين، ومن حقنا ان نسأل هذه الحركة التي مضى على تكوينها عشرون سنة عن مدى مساهمتها في اثراء الفكر الاسلامي؟ وهل لديها فقيه واحد قادر على اداء الراي في القضايا والمسائل الدينية ولا نقول الافتاء؟ نعلم جيدا ان من بين اعضاء القيادة من لا يفرق بين الفقه واصوله وبين احكام الجهاد ومقتضيات الارهاب وبين اضراب الجوع والصيام. رعم كل هذا فانهم يقدمون انفسهم اوصياء على صمير الامة والمؤسسات الدينية، ولله في خلقه شؤون، ولنا نحن الشحون.

من نافلة القول ان الاسلام دعا الى العلم والتعلم دعوة حثيثة اد ذكر لفظ العلم في ثمانين آية وذكرت مشتقات الثلاثي علم 855 مرة كما حدد الرسول ﷺ يدعو في العديد من الاحاديث الى التعلم قال ﷺ « من يرد الله به حيرا يفقهه في الدين »⁽¹⁾

وقال كذلك ﷺ « فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد »⁽²⁾

1 (رواه احمد عن ابي هريرة في مسنده واسلده صحيح كما رواه البخاري في مواطن متعددة من صحيحه

2 (رواه ابن ماجه

بالإضافة الى مع الرسول ﷺ (3) كتمان العلم من ذلك قوله ﷺ من كتم سئل عن علم فكتمه ألجم بلجام من نار يوم القيامة(4)، هذا الخوض على التعلم ادى بفقهائنا الى القول بان طلبه :

(1) فرض عين فيما يحتاج المسلم للقيام بأمر ديه قال الرسول ﷺ «طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة»

(2) فرض كفاية في بقية العلوم التي تحتاجها المجموعة فاذا طلبه البعض ارتفع الحكم وان امتنع الكل عن ذلك فالكل آثم هذا هو موقف الاسلام من العلم ولكن قيادة الحركة واتحاد طلابها اللذين يدعيان الانتساب له ويوهمان الناس بانها يصدران عنه يخالفانه تماما بالدعوة الى الاضراب والامتناع عن تلقي العلم بل ومنع كل من يلتحق بالقسم او يفكر في ذلك، هكذا تفهم قيادة الحركة الاسلام وهكذا تظهر قيم الاسلام في سلوكها. في نفس الوقت الذي تدعوه الى الاضراب تتوهم انها بذلك تدعم الزيتونة وتساعد على اداء دورها في الاشعاع على المحيط، ترى كيف يمكن ان تنهض الزيتونة بطلبة لازالت عطلتهم الصيفية متواصلة لحد كتابه هذه السطور؟ واي سنة دراسية هذه ولم يبق منها سوى اربعة اشهر وايام معدودات؟.

ألا تعلم هذه القيادة ان الضرر لا يزال بالضرر قاعدة شرعية من المحتتم احدها يعين الاعتبار او انها لم تسمع بها ولا تعرفها، ثم حتى ان وافقنا حدلا ان الطلبة تصرروا بنقل معهد الشريعة الى التوفيقية فان هذا الضرر لا يجوز دفعه بضرر أشد يتمثل في اهدار مال المجموعة وضياع وقتها وخسران الدروس وتردي المستوى، لكل هذا قلنا ولازلنا نقول ان

3 (رواه احمد

4 (رواه ابن ماجه

ادعاء قيادة الحركة الانتساب الى الاسلام ادعاء لا سند له لانه يصدر عن جهالة فاضحة، يقول ابن تيمية في هذا المعنى «لا يجوز دفع الفساد القليل بالفساد الكثير ولا دفع اخف الضررين بتحصيل اعظم الضررين، فان الشريعة حاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها بحسب الامكان ومطلوبها ترجيح حير الخيرين اذا لم يجمعها جميعا ودفع شر الشرين اذا لم يدفعا جميعا»⁽⁵⁾

وتكتمل حلقة الجهل بتبرير اصراص الجوع الذي شه بعض الطلبة الدين لا يكتفون بالتوقف عن الدرس بل يتجاوزون ذلك الى ممارسة الصعط ومحاولة اكراه السلطة على الاستجابة لرغباتهم، وقد قامت «الصحافة» مشكورة بنشر فتوى الامام محمد العزيز حعيط في الموضوع يوم الاربعاء 20 ديسمبر 1989 على صدر صفحتها الاولى ردا على اولئك المتفقهة المتمشحيين ممن قفزوا الى الساحة بعد ان خلت من ائمتها الذين لا يشق لهم غبار وانتصبوا للافتاء زورا وهتانا فخابوا الامانة وطوعوا الشرع لنزواتهم ورغبات العامة، ولا شك ان هذه الفتوى التي نشرت هذه المرة في انانها رغم مرور ما يقوق 33 سنة على كتابتها كفيلة باعادة الامور الى نصابها وكما يقول اسلافنا عاش من عرف قدره ووقف دونه.

ثاني المسائل التي تظهر جهالة قيادة الحركة بالشرع واحكامه تبدو من خلال حديثها عن الامامة حيث اشترطت في اختيار الامام «الكفاءة والتقوى»

رغم عشرتنا لكتب الفقه فاننا لم نعر ان واحدا منها ورد فيه ما نص عليه البيان، اذ يتفق العام والخاص على ان الكفاءة من «الكفاء وهو

5 (مجموعة فتاوي ابن تيمية ج 23 ص 343

النظر والمساوي ومنه الكفاءة في النكاح وهو ان يكون الزوج مساويا للمرأة في حسبها ودينها ونسبها وغير ذلك»^(٦) ورد في التعريفات للرجزاني «هو كون الزوج نظيرا للزوجة»^(٧) هكذا تمحض لفظ الكفاءة شرطا لصحة عقد الزواج وحصر حده اصطلاحا بحيث لم يعد يطلق بعدئذ الا للدلالة على ما ذكر^(٨) ان جاز اليوم الحديث عن الكفاءة في اداء عمل ما فان الحديث عن الامامة يجب ان يلتزم حدود ما اصطلاح عليه فقهاؤنا.

قال ابن ابي زيد القيرواني «يؤم الناس أفضلهم وأفقههم»^(٩) وقال خاتمة المحققين ابن عابدين «وشروط الامامة للرجال الاصحاء ستة اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والذكورة والقراءة والسلامة من الاعذار كالزنا والفأفة والتمتمة واللثغ وفقد شرط كطهارة وستر عورة»^(١٠) وجاء في الفتاوى الهندية «ويجتنب الفواحش وان كان غيره اورع منه»^(١١) اما ابن تيمية فانه يرى حواز ان يصلي الرجل «الصلوات الخمس والجمعة وغير ذلك حلف من لم يعلم منه بدعة ولا فسقا باتفاق الائمة الاربعة وغيرهم من ائمة المسلمين وليس من شرط الائتتمام ان يعلم المأموم اعتقاد امامه

6 (لسان العرب لابن منظور، دار صابر ج 1 ص 139

7 (طبعة الدار التونسية للنشر 1971 ص 98

8 (الاحوال الشخصية، محمد ابو زهرة، دار الفكر العربي ص 3 مصر 1957 ص 156 وما بعدها

9 (الرسالة، طبعة القيجاني المحمدي تونس ص 147

10 رد المحتار على الدر المختار، دار احياء التراث العربي، ج 1 ص 369. الرعاف . الدم الذي يخرج من الانف، الفأفة حبسة في اللسان وغلبة الفاء على الكلام، التمتة عجلة في الكلام لا تفهمه، اللثغ ثقل اللسان بالكلام حيث تحول السين الى ثاء والراء الى غين.

11 الفتاوى الهندية، دار التراث احياء العربي ج 1 ص 83.

ولا ان يمتحه فيقول ماذا تعتقد؟ بل يصلي حلف مستور الحال»⁽¹²⁾ مضيفا لذلك «ولو علم الماموم ان الامام متدع يدعو الى بدعته او فاسق ظاهر القس وهو الامام الراتب الذي لا تمكن الصلاة الا خلفه كامام الجمعة والعيدين والامام في صلاة الحج بعرفة وبحود ذلك فان الماموم يصلي خلفه عند عامة السلف والحلف وهو مدعب احمد والشافعي وابي حنيفة وغيرهم . كان الصحابة يصلون الجمعة والجماعة خلف الائمة الصغار ولا يعيدون كما كان ابن عمر يصلي حلف الحجاج وابن مسعود وغيره يصلون حلف الوليد بن عقبة وكان يشرب الخمر حتى انه صلى بهم مرة الصبح اربعا ثم قال اريدكم؟⁽¹³⁾ بعد كل هذا يتبين ان الامامة تصح وتحوز لكل من توفرت فيه هذه الشروط وهي شروط هينة لا نعتقد ان الامام الحديد لمسجد سانية بن عبد الله خلوه منها كما لا نعتقد ان ادارة الشعائر الدينية يمكن ان تعين اماما لا تتوفر فيه هذه الشروط علما وان كل الائمة اما من حريجي جامع الزيتونة او كلية الشريعة او من الذين عرفوا بالدعوة كبعض القضاة او المحامين .

لكل هذا نعتبر ان ما جد في المسجد المذكور والنفخ في الحدث من قبل قيادة الحركة يستهدف خدمة اغراض سياسية سنأتي عليها فيما يلي، يقول ابن عابدين ان المصلين «اذا اجتمعوا فالسلطان مقدم ثم الامير ثم القاضي ثم صاحب المرل ولو مستاحرا وكذا يقدم القاضي على امام المسجد»⁽¹⁴⁾ إن حهل قيادة الحركة بشروط الامامة واستهدافها تحقيق

(12) مجموعة فتاوي اس نيمية ج 23 ص 351

(13) نفسه ج 23 ص 352 و353 حادثة صلاة الوليد سكرانا وردت كذلك في تاريخ

الحلفاء للسيوطي ص 155

(14) رد المحتار ج 1 ص 376

اغراض سياسية حتى على حساب حرمة المسجد أدى بها الى دفع العموم للتصرف بغير ما يليق وبغير ما تقتضي آداب الصلاة، قال ابن تيمية « ان تفويت الجمعة والجماعة أعظم فسادا من الاقتداء فيهما بإمام فاجر... ولهذا كان التاركون للجمعة والجماعات خلف أئمة الجور مطلقا معدودين عند السلف والأئمة من أهل البدع ⁽¹⁵⁾ ».

ابان محاكمات 1987 التي تعرضت لها حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) وقفت القوى الوطنية الديمقراطية من داخل السلطة ومن خارجها في وجه آلة العنف التي كانت تطحن القانون والعداد وتدور باقصى سرعتها تفكيكا للحركة وتهشيا لاورصالها، ومن أَلطاف الله ان العنف في ذلك الوقت لم يصل حد اعدام وقتل قادة الحركة رغم ان العزم على ذلك كان واضحا وباديا، في تلك الصائفة المشؤومة وعندما كان الجميع يعمل جاهدا قدر الوسع على تهدئة الوضع ومحاولة التحكم فيه وتوجيهه للحد من الخسائر وحقق الدماء حدث ما لم يكن في الحسبان، قنلة تنفجر في نزل ساحل البلاد وتنصرر سائحة انكليزية، عندها تساءلنا لماذا تلجأ الحركة الى التصعيد رغم علمها انها الخاسر الاول منه؟ وما الداعي لتعقيد القصة هذا الشكل الممّح؟ وهل ان ما وقع كان انفلاتا من القواعد او تخطيطا من القيادة؟ ثم هل ان حياة الاساس مهما كان موقعه في الحمار لا تمثل رقما في حسابات الحركة؟ حملة من الاسئلة لم نحد لها احانة لحد الآن، افتراض واحد قد يصدق ويتمثل في ان الحركة يومها كانت بحاجة الى شهيد او شهداء ان امكن حتى تدحل التاريخ من باب المضطهد وهي كذلك يومئذ وحتى نحد لنفسها المرر والمسوغ للتحويل الى

(15) مجموع فتاوي ابن تيمية ج 23 ص 343 و 344

العنف الظاهر والمباشر الذي طال بعض الافراد بتشويه ما خلق الله ومن قال في حقه تعالى «لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم» (التين 4)، هذه الاستراتيجية التي تستهدف التصعيد الدائم خفّت لفترة ولكنها بدأت تظهر منذ شهر اكتوبر بصدور بيان السخرية وها هي اليوم تتأكد بهذا البيان الاخير وما ورد فيه من مغالطات . وواضح ان قيادة الحركة تركض حثيثا من اجل جر السلطة الى منطق العنف واسلوب المحاكمات لانها افلست ولم يعد لديها ما تقدم اذ افتضح امر الازدواجية في خطابها واصبح قناعة لدى الجميع ، فنقضها لما وافقت عليه واعلنت عن قبوله واضح وجلي والامثلة على ذلك لا عد لها ولا حصر وهكذا وجدت نفسها في نحت تحاول اليوم الخروج منه عن طريق استغلال جزء من التلامذة والطلبة عليها تربك السلطة لتختلط الاوراق فتعود من جديد الى صدارة الاحداث مضطهدة مقموعة، حسابات مغلوبة لا شك لان حركة سياسية تعتمد التلامذة والطلبة في عملها وتظهر غير ما تبطن متوهمة ان ذاكرتنا قصيرة تعلن بذلك افلاسها، فمن يمارس سياسة دون برنامج سينتهي لا محالة الى زوال عاجلا او آجلا.

«الصحافة» في 26 و 27 ديسمبر 1989

وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون

« القمع والاختيار المتكرر » بيان صدر عن الحركة ساندت فيه اتحادها الطالبى فى ركضه من أجل أن تكون السنة الجامعية سنة بيضاء، كشفأ لما فيه من تزوير وقلب للمعاني والمفاهيم كتبنا ما يلي .

اثر الاحداث التى جدت بالجامعة، أصدرت حركة الاتجاه الاسلامى (الهبة حاليا) بيانا عرت فيه عن مساندتها للامشروطة للخطة التى تكمل اتحادها الطالبى بتنفيذها فى مؤسساتنا التعليمية بدء بالاضرابات وانتهاء بالاعتصامات

اثر تغيير السابع من نوفمبر عدلت الحركة حطتها السياسية واصدرت بيانات وتصريحات متعددة تستهدف طمأنة السلطة والنحبة الى اعتدالها والتزامها بالشرعية للحصول على تأشيرة تمكنها من الحضور القانونى

والشرعي على الساحة السياسية، يومها شاع الوهم باعتدالها فتطوع البعض للتأكيد على خصوصيتها واختلافها عن غيرها من الحركات الاسلامية المنتشرة في ارجاء المعمورة هذا الوهم لم يعمر طويلا اذ سرعان ما فغرت الافواه لذاك الخطاب الحديدي المنغلق الذي روجته قوائم بنفسجية ساندتها الحركة تحت شعار الاستقلالية

فانكشف المستور وظهر ما عملت الحركة طويلا على اخفائه، ساعثذ شعرت بالورطة التي اوقعت فيها نفسها بدخولها الانتخابات بذلك الشكل والمضمون فحاول قادتها التملص والتكر للقوائم التي ساندوها ولكن هيهات فقد سبق السيف العذل وتيقن الجميع انهم يظهرون غير ما يبطنون ويعلنون غير ما يسرون، يومها نهضت ولا زالت القوى الوطنية والديمقراطية من مختلف الحساسيات السياسية بواجبها في فضح ومواجهة هذه الحركة حماية لمجتمعها ومكتسباته التي اصبحت مهددة بمقدم تثار اواخر القرن العشرين هؤلاء الذين فضلوا الهروب والتخفي وامتنعوا عن المواجهة الفكرية والسياسية لخصومهم وتلافوا كل ما من شأنه ان يعكر الاحواء ضدهم ويفضحهم فلزموا الصمت لفقدان الحجة من ناحية وجريا للحصول على التأشيرة من ناحية ثانية ولما لم يحصلوا على هذه الاخيرة التجؤوا الى خيار التصعيد وشمروا على سواعدهم وانتدؤوا في افعال اسباب التوتر تارة عن طريق البيانات والتصريحات داخل الوطن وخارجه واخرى عن طريق الدفع بأبناثنا في المدارس الثانوية والجامعة الى الاضراب وغيره. كل ذلك حتى توهم السلطة بانعدام الاستقرار وحتى تضع في اعتبارنا ان الاعتراف بها شرط ضروري لنجاح التجربة الديمقراطية التي يعيشها الوطن، ضمن هذه الخطة تنتزل تصرفات الاتحاد العام التونسي للطلبة ويتنزل كذلك بيان الحركة. فالتنسيق بين الطرفين

جلي وبين يستهدف دفع السلطة الى استعمال ما هو مخول لها طبق القانون للمحافظة على النظام العام والضرب بعد ذلك على وتيرة عدم الاستجابة لمطالب الطلبة وتعنيفهم وغير ذلك من المعزوفة التي مجتها الأذان حتى ترتبك السلطة وتحاصر بسيل من الاوهام والاشاعات ليسهل بعد ذلك اتهامها بالتحلي عما تعهدت به والزمّت به نفسها من قبول للتعدد والتسامح.

ان تناول البيان بالدراسة والنقد كفيل بتقييم ما عليه الحركة اليوم من هوان وضعف ادى بها الى الالتجاء الى العنف اللفظي ممهدة السبيل لما هو اسوأ حتى ليصح فيها قوله تعالى « وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الا ساء ما يزرّون » (المائدة 31)

أكدت الحركة في بيانها مساندتها للمطالب المشروعة للطلبة دون ان تحدد ماهية هذه المطالب فالمتبع يلحظ بجلاء ان مطالب اتحاد الاتجاه واهية ولا يمكن ان تكون مبررا للتوقف عن الدرس ولا الاعتصام. - فقل معهد الشريعة من محل الى آخر اقتضته ضرورة تضخم عدد الدارسين وكاتب هذه السطور تخرج في الكلية سنة 77/78⁽¹⁾ يومها كان عدد الطلبة من مختلف السنوات والحلقات 791 نفرا وقد كان المحل الذي تشغله الكلية كافيا اذ يحتوي على اربعة عشرة قاعة ومدرج واحد يتسع لحوالي ثلاثمائة مستمع، اما اليوم وقد قفز العدد الى آلاف الدارسين فكيف يمكن ان يتسع لهم محل كالذي ذكر.

- طرد طالبي من طرف مجلس التأديب لا يمكن ان يسوّغ كل هذا الذي يحدث لاننا عندها سوف نطالب كل من هب ودب بالاصرار عن

(1) النشرة العلمية للكلية الزيتونية للشريعة واصول الدين العدد 5 سنة 1978
ص 6

العمل كلما احيل زميل في اي قطاع على مجلس التأديب.

- اما حراس الجامعات فقد احدثوا سنة 1986 في شكل مراكز أمن، والعرب في الامر ان اتحاد الاتحاد الذي اقام الدنيا ولم يقعدا سسهم هذه السنة فلم يتطعن لوجودهم في العام الماضي ولا اثار موضوعهم مثل هذه الحدة فهل كانوا يلسون طاقة الحفاء او ان الاتحاد أعمى لا يرى الا نعيون الاتحاد اطرش لا يسمع الا نأذاه واحرس لا يتكلم الا بلسانه ؟

فأي مطالب هذه التي يساندها الاتحاد ؟ واي شرعية هذه التي تؤدي الى التوقف عن الدراسة سنة كاملة كما هو الحال في الجامعة الزيتونية ؟

وأي مسؤولية سياسية هذه التي يشعر بها من يدعو الى اهدار مال المجموعة وتخريب التحفريات ؟ واي احلاق لدى من يشعل حماسة الشابات حتى يحقق مكاسب سياسية هينة بكل المقاييس ؟

حاء في البيان ان الحركة تندد بالحملة التصفية التي يتعرض لها قادة اتحاد الاتحاد، في تقديرنا ان مثل هذا الكلام انما يقال للاستهلاك المحلي وحركة الاتحاد ادرى بمثل هذه الاساليب الاحرامية التي تقع بواسطتها تصفية الافراد لانها مارسها ولارالت تمارسها ضد ماصليها وكوادرها وحتى مؤسسيها فحس الغصاي اكثر خطاء الحركة تأثيرا واحد الذين قامت على اكتفاهم بحارب ويصمى بأساليب بدأت بالاتهام وانتهت بالدعوة لمقاطعة دروسه وبأساليب قال عنها : « ولعل عين الداء في علاقتي براشد الغوشي ابي لم أكن سهلا وليا لأكون تابعا له وادن ليس هناك خلاف الا معه وليست لي اي مشكلة مع اي كان فيما يسمى بحركة الاتحاد الاسلامي فقط هناك خلاف رعامي أثاره راشد الغوشي بأساليب اربأ نفسي عن استعمالها » (2)

(2) حقائق العدد 113 في 11 ابريل 1986 ص 25

هل سي قادة الحركة انهم المرزوق باجماع في التصفية والطرء واهم
ورسان الميدان الدين لا يشق لهم عيار، كتب اثنان من الاسلاميين في مجلة
الموقف مقالا حاء فيه « ان قواعد اربعة حكمت تعامل القيادة مع
الاطراف المحالفة.

- (1) محاولة الاحتواء وتمكين المحالف من مركز قيادي أفضل وتقريبه من
القيادة العليا وحضه بعناية غير عادية
- (2) اذا لم تحذ الطريقة الاولى فانهم يسعون الى تهميش الخلاف وحعله
حلافا شحصيا وحساسيات بين افراد
- (3) الحسم التنظيمي والسق الاعلامي اذا لم تحذ الحلقات الصلحية
بين الافراد باعتار الخلاف شحصيا
- (4) تميع التناقض تبني نقاط الخلاف مع الاستمرار في ادانة الشخص
ورميه بمحتلف العوت والاتهامات⁽³⁾ بعد كل هذا هل تعتبر الحركة ان
التصفية تعني ممارسة السلطة للصلاحيات التي حولها لها القانون وفرض
احترامه واحلاء الجامعة من المعتصمين والاحزمة الشرية وايقاف
المحرصين والحناة⁹

اذا كان هالك تصفية فانها تتمثل في تصفية الجريمة المنظمة وتفكيك
جهاز الحركة والعمود الفقري لتنظيمها وفيما تصع
في نفس الوقت الذي تصف فيه الحركة السلطة بالتصفوية لانها صفت
الجريمة المنظمة ولاها منعت حرية الاعتداء على حق الاخرين في الدرس،
لا تحذ هذه الحركة الحرج في نعت اليسار بالانتهازية لانه التقى مع
السلطة في الدفاع عن مكاسب المجتمع المدني وتعميغها ليس في التقائنا

(3) الموقف العدد 27 في 17 نوفمبر 1984 ص 70

مع سلطة تحترم الذات البشرية وتتعهد بحمايتها وتفتح لمجتمعها امكانيات المساهمة الواعية للمشاركة في اتخاذ القرار اي حرج، التقينا ونتمنى ان يتوثق اللقاء بسلطة السابع من نوفمبر من اجل حماية المؤسسات وحقوق العباد، ان جمعاً بيان السابع من نوفمبر وما تلاه من مكتسبات تتعلق بحقوق الانسان فما الذي جمعكم وجمع اخوانكم بطغاة العصر وجباريه بدء باسماعيل صدقي وانتهاء بالنميري مروراً بضياء الحق وغيره ؟ هل نذكركم يا هؤلاء بمعلميكم وحلفائهم لتعلموا اي مقلب انقلبوا وستنقلبون ؟

* في مصر . اجمعت القوى الوطنية على رفض ومحاربة معاهدة صدقي - بيفن التي اذانتها كل الاحزاب السياسية عدى الاخوان المسلمين الذين تحالفوا مع الطاغية صدقي اسماعيل باشا وسيروا المظاهرات المساندة له رافعين الآية . « واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد » (مريم 54).

يقول المؤرخ الاسلامي طارق الشري : « يبقى تأييد الاخوان لاسماعيل صدقي عصباً على التبرير من وجهة نظر الحركة الوطنية وصالح الاخوان معا وصدقي بأي معيار من المعايير هو رجل المصالح الاجنبية في مصر، من الناحية الوطنية لم يؤثر عنه الا العداة لكل فصائلها ومن الناحية الديمقراطية هو من هو عداة لها ومن الناحية الاقتصادية هو ذو العلاقة العنصرية الوثيقة برؤوس الاموال الاجنبية وبالجاليات الاجنبية واليهودية المهيمنة على الاقتصاد وقتها ولم تكن تنقصه شجاعة الجهر بكل ذلك ولا تنقصه شجاعة الجهر وحيداً بمعارضته لحرب فلسطين في 1948

ومن ناحية الاسلام والتغريب لم يؤثر عنه انه تحلى او تجمل بأي من آثار الاسلام في اي من المحالات»⁽⁴⁾

فمن يا ترى يصح وصفه بالانتهازية ؟ اليسار والقوى الوطنية التي وقفت تدافع عن استقلال مصر وتحملت ضريبة ذلك سحنا وتشريدا او اولئك الذين ساندوا حكومة اقلية استبدادية مقابل ثمن نحس تمثل في تمكينهم من حرية العمل لتخريب الحركة الوطنية على من أراد ان يتيقن من هذا الذي يقول العودة الى مؤلفات طارق الشري المورح الثت الذي لا يمكن اتهامه بالعداء للاخوان المسلمين لانه مهم وان لم يكن انتسابه صريحا

● في السودان : تحالفت جبهة الترابي مع الميري في احريات أيامه وطقت شريعتها حلدا وقتلا ورحما طال معارضيها ومنافسيها، ستة 1985 أعدم الميري حصما عبيدا للتراي هو زعيم الاحوان الجمهوريين محمود محمد طه، هذه الجريمة الكراء هللت لها الحركة لديا وقتشت عن المسوعات التي ترر اضطهاد الرجل وقتله بسبب رأي ابداه وموقف اتحده يقول راشد العوشي متحدثا عن فكر الامام طه : « نقطع بعدم اية امكانية لاندراج هذا الفكر ضمن دائرة الاجتهاد الاسلامي .. قد يكون الرجل مفكرا كبيرا ومصطهدا من أجل فكره اما ان يكون مفكرا اسلاميا ومحددا فهو محض الافتراء والترويج للريف والانحراف والتضليل للجماهير الاسلامية»⁽⁵⁾

(4) الحركة السياسية في مصر (1945/1952) طارق الشري دار الشروق ط 2 القاهرة 1983 المقدمة ص 58 و 59 انظر في الموضوع كذلك كتابات الدكتور رفعت السعيد وريتشارد ميتشل ومذكرات الاخوان المسلمين كالسا والناقوري ومحمود عبدالحليم

(5) حقائق العدد 54 في 15 فيفري 1985 ص 6 و 7

أما مورو فانه يقول عن اعدام الرجل : « بان المعطيات غير متوفرة حول هذه القضية » وعن تحالف التراي مع الميري الذي شبهه البعض بالتحاء معاوية الى رفع المصاحف يقول مورو « هذا أمر ممكن وهو عائد الى ماضي الميري وعلاقاته مع القوميين او الاشتراكيين او الاخوان المسلمين والواقع انه لا بد من التحري في هذه القضية وهذا كله لا يحول دون التوجه نحو تطبيق الشريعة ولا بد من الاشارة الى ان هناك حملة صحفية مقصودة ضد السودان لا لشيء الا لانه طبق الاسلام وقد بلغني ان تطبيق الشريعة اوجد شيئا من الطمأنينة والامس⁽⁶⁾ »

ترى من هو الانتهازي ؟ ومن الذي يقف باستمرار ضد التاريخ وضد التقدم وضد حقوق الانسان ؟ قال التراي فيما نقل عنه عبدالله ابو عزة العضو السابق بالمكتب التنفيذي للاخوان في البلاد العربية : « والله يا اخوانا احنا لوصح لنا نص وزير او ريع وزير مش حنرفض⁽⁷⁾ .
● في الباكستان : هللت الحركة لدينا وفرحت لما اعدم ضياء الحق رئيسه ذو الفقار علي بوتو بمباركة المودودي وجماعته نشرت المعرفة مقالا عنوانه « واحيرا شق بوتو » يقطر حقدا وكراهية تشفت فيه لاعدام الرجل⁽⁸⁾ .
ان التقاء القوى الوطنية والديمقراطية مع السلطة في الاهداف التي اعلها السابع من نوفمبر هو التقاء من اجل خير الوطن ومصلحته من اجل حماية المؤسسات وتدعيمها من اجل المحافظة على المكاسب التي تحققت قل الاستقلال وبعده ولتصرخ الحركة ما شاء لها الصراخ لاز

(6) حقائق العدد 51 في 25 جاني 1985 ص 7

(7) مع الحركة الاسلامية في الدول العربية عبدالله ابو عزة دار القلم ط 1 الكويت 1986 ص 185

(8) المعرفة العدد 5 السنة 5

سلطة اليوم هي غير سلطة البارحة وما كان محرجا البارحة ليس كذلك اليوم .

ليس لنا ان نختم هذا المقال ألا بكلمة نتوجه بها الى اولئك الذين يطلون ود الحركة ويتوهمون صدق ايمانها بالديمقراطية انهم يحرثون البحر لانها تظهر لهم غير ما تبطن وليعلموا جيدا انها ان قبلت اليوم الجلوس معهم فلنكسر الطوق الذي يلف عنقها ويكاد يخنقها وانها ان اعلنت التزامها بالديمقراطية فمن موقع المحاصر الذي يفتش عن مخرج لما هو فيه من صيق لا غير، وانها ان دخلت الانتخابات فليس ذلك منها لايمان بسنة التداول على السلطة وهي عصب الديمقراطية بل لاستعراض عضلاتها وبث الرعب والرغبة لدى خصومها ومنافسيها. وتذكروا جيدا حملتها الانتخابية الاخيرة التي تمت على الطريقة الامريكية المهرجانية المبهرة شكلا حاملة خطابا متخلقا لا علاقة له بالعصر او الواقع مضمونه لا يخرج عن حيض النساء واعفاء اللحى والشوارب.

تلك هي الحركة وداك هو خطابها ومن كانت له عينان فليأمل ومن كانت له اذنان فليسمع.

« الصحافة » في 1 مارس 1990

الباب الرابع

دفاعا عن مجلة الأحوال الشخصية



الراكضون الى الورااء

مثلت المسألة السوءة محالا للخصومة بين السلفين والمحددن مد بدايات القرن الحال؁ فألفت في ذلك الكتب ونشرت المقالات وحدثت الصراعات التي وصلت حدّ الدعوة الى الهجرة والتكفير؁ اليوم ونحن على ابواب قرن حديد لارلنا بلوك المسائل نفسها والقضايا داتها؁ المرأة؁ الحجات؁ الجنس؁ العمة . وغير ذلك مما لا يمكن ان يتقدم لنا خطوة الى الامام؁ والمتأمل اليوم فيما يصدر من كتب يجد ان سة كبيرة منها تتاول المرأة ولباسها وزيتها؁ رعم كل هذا تحاشيا الكتانة في المسألة لاعتبارات متعددة من اهمها ان وضع المرأة وليد ما عليه المجتمع من مستوى اقتصادي وثقافي وحصاري؁ فحروجها للعمل اقتضته الحاجة وليس وليد المهارات اللفظية؁ وحصولها على بعض حقوقها كالتعلم والسفر استلزمته ضرورة الرفع من الحودة وتحسين مردودية العمل .

اليوم يقف عضو بمجلس النواب بعد ثلاثين سنة من الاستقلال وبعد صدور مجلة الاحوال الشخصية التي صيغت الاسرة التونسية وفقها وبعد ان دخلت المرأة مختلف الميادين الحياتية واثبتت قدرتها على الاصطلاح بكل ما يمكن ان تطالب به؁ اليوم يقف عضو بمجلس النواب وبائب عن

التجَمُّع الدستوري الديمقراطي وريث بورقينة والبورقينية وينادي بالعودة الى تعدد الزوجات

مد سنوات وقف ورير تربية سابق وتحدث في التلفزة عن غيابات الاساتذة والمعلمات مقدما احصائيات عن ولادات هذا الصنف من الموطفات والعطل التي يتحصل عليها واثّر ذلك على مستوى التلاميذ، هذا الكلام يعاد اليوم ويلاّك في رحاب مجلس النواب كذلك.

في السنة الماضية نشر احد القضاة مجموعة من المقالات صمّم كتاب سماه « من احكام العائلة » تحدث في بابه الثاني عن تعدد الزوجات وحلّص في النهاية الى القول بأنه « ان قامت ضرورة للزواج باحرى وثبتت المصلحة المشروعة من ذلك وكان ذلك الفرد قادرا على توفير اسباب العدل بين زوجته او روحاته استأذن القاضي المختص في ذلك وهذا من واحه ان توفرت تلك الشروط وفقا لما يوحه القانون. هذا هو الرأي الذي اقتنعت به وهدايي اليه البحث واصلني اليه الغوص فاثبتته وهنا وبكل امانة وصدق »⁽¹⁾ كل هذا بعد ان تحدث بتفصيل عن دواعي التعدد خارقا بذلك الفصل 18 من محلة الاحوال الشخصية بصفته قاصيا ومكلفا بتنفيذ القانون وتطبيقه وحاتنا في يمين أداه على احترامه وحسن تفسيره وحمايته من كل عدوان او امتهان

في تقديرنا ان الفكر السلفي الذي واجه العصر وهو عار عن كل سلاح سلم بالامر الواقع فاحسر تأثيره ولم يعد كما كان سابقا مشرفا على الحياة الفردية والاجتماعية، كان سقوط الدولة العثمانية ودخول

(1) علي حسين الفطناسي نشر التعاضدية العمالية للطباعة والنشر ط 1 صفاقس 1988 ص 92

الاستعمار بلدانا الحد الفاصل بين الانا المتخثر الذي تكلست اعصاؤه وتحشت والهو الحي الذي اقبل على الحياة متوثا ومستهدفا افتراس الاسواق وكل ما هو ملتصق بالارض سواء كان على سطحها او في باطنها

انحسر الفكر السلمي وحدثت تلك الارتعاشة التي يسميها البعض فكر الهضة او التحديد الديني لكن سرعان ما عاد « الدر الى معدنه » فانتهى فكر الهضة الذي بدأ بقمة لا تبارى حتى بمقاييس عصرنا النائية مثلها حال الدين الافغاني وتهاوى على ايدي الحركات الاسلامية المعاصرة الى تحجر ما بعده تحجر وتزمت ما بعده ترمت وصيق افق ما بعده صيق افق، في بدايات القرن تحدث الافغاني عن وحب وفتح باب الاجتهاد وفي اواخره يتحدث اسلاميوبا عن وجوب التبول قاعدا « تحنّب البول قائما ما امكن لثلا يصيبك رشاشه »⁽²⁾، في بداياته تحدث اسلافا عن العلم واهمية الاحد باصيته وفي اواخره يهجر شاسا واساونا محتمعاتهم فرارا بدينهم كما يوههم العص، في بداياته تحدث اسلافا عن الحكم وافصل الاساليب للقضاء على الاستبداد وفي اواخره يساق الناس سوق الهائم من قل من سمو انفسهم امراء وشيوخ

انحسر الفكر السلمي وانعدم تأثيره في كل محالات الحياة دون استثناء الا انه بقي متششا باحر القلاع والحصون اي المرأة والاسرة، رعم ان القانون الوصعي تناول كل حواب الحياة الاجتماعية بالتعير فان السلميين من مختلف المدارس والكتاتيب قلوا الامر الواقع واحرطوا فيه

(2) 400 نصيحة اسلامية احمد عز الدين البجوتي نشر الزيتونة للاعلام والنشر،
ماتنة الجزائر 1988 ص 6

دون اي اعتراض فتبدل ويلعى بعضها ولا اعتراض، وحده ميدان الاحوال الشخصية تمسكوا به ورفضوا التفريط فيه باصرار عجيب لانه المدخل للتحكم في المجتمع وصياغة افراده، يقول الاستاد راشد الغنوشي «او ليس صحيحا ان المجتمع بصفه ساء وعلى ايديهم يترنّ النصف الآخر؟ ليس صحيحا ان المرأة التي تحرك السرير بياها تحرك العالم بيسراها ٢» (٣) لكل هذا نفهم حدة المعارضة والاستماتة في التهجم على مجلة الاحوال الشخصية، يذكر الجميع انه اثر تحول الساع من نوفمبر هاجمتا وسائل الاعلام سبيل من الكتابات التي استهدفت تصفية الحساب مع الرئيس السابق عن طريق التهجم على ما كان يعتبره ابرز اعماله وافضلها اي مجلة الاحوال الشخصية داعين الى تنقيح بعض فصولها في انتظار العائها تماما، من ذلك مثلا ان السيد المختار السلامي نشر مقالا في مجلة الهداية التي تصدر عن الورارة الاولى دعا فيه الى العاء التي وهو قانون من قوانين الدولة الحاري ها العمل^(٤)، لن يقرّ قرار القوى السلفية ان لم نلجم مهما كان موقعها الا بعد الغاء مجلة الاحوال الشخصية جملة ان امكن او تفصيلا عن طريق الدعوة الى تنقيح بعض الفصول التي تتناول التبيني او تعدد الزوجات او الولاية

ولتذكر جيدا ان العراق اصدر عقب ثورة 1959 قانونا للاحوال الشخصية يحرم الرواح ناكث من روحة واحدة الا في ظروف خاصة وبعد موافقة القاضي كما وحد بين التشريعين السي والشيعي بشأن الارث وبص على ان للاناث في الارث حقوقا مساوية لحقوق الذكر، هذا القانون

(3) المرأة بين القرآن وواقع المسلمين مطبعة تونس قرطاج ص 32

(4) الهداية العدد 2 السنة 1988/14

قاومه السلفيون بعنف وعناد ووصل الامر ببعضهم الى حدود تجاهله عند التنفيذ، بعد القضاء على النظام القاسمي سنة 1963 عمد حزب البعث الى الغاء البنود التي تحظر تعدد الزوجات وتساوي بين الذكور والاناث بحجة مخالفتها للنصوص القرآنية⁽⁵⁾.

التعدد

يذهب السلفيون جميعا الى الدعوة للعودة الى نظام تعدد الزوجات مقدمين في ذلك من الادلة حتى ما ينقض دعواهم. في تقديرنا ان التعدد من الامور المباحة شرعا اي التي لم يحددها الشارع حكما بالوجوب او الحرمة وترك امر اتيانها او الامتناع عنها للمسلم ان شاء فعل وان شاء ترك بحسب امكان تحقق المصلحة في جانبيها الخاص والعام. الامر الذي يعنى ان ما اباح الشارع فعله او تركه للحاكم ان يقضي فيه بالمنع او الوجوب بحسب ما تقتضي المصلحة التي يعرفها الغزالي كالتالي « نعني بالمصلحة المحافظة على مقصود الشارع ومقصود الشرع من الخلق خمسة وهو ان يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم ومالهم فكل ما يتضمن حفظ هذه الاصول الخمسة فهو مصلحة وكل ما يفوت هذه الاصول فهو مفسدة ودفعها مصلحة » مضيفا لما ذكر قوله « واذا فررنا المصلحة بالمحافظة على مقصود الشرع فلا وجه للخلاف في اتباعها بل يجب القطع بكونها حجة »⁽⁶⁾.

(5) بحوث في النفقة الاسلامية، مجيد خدوري الدار المتحدة للنشر ط 1 بيروت 1979 ص 100 و 101

(6) المستصفى ج. 1 ص 206 و 287 و 311

ترى اي مصلحة تتحقق اليوم اذا فتحنا باب تعدد الروحات ؟ وأي مفسدة تدرأ بفتح هذا الباب ؟ يذهب الاستاد علي حسين القطاسي في كتابه المذكور الى تعداد الحالات الملحثة للتعدد « التي امكن الكشف عنها في حدود ما توفر لنا من مصادر ومن خلال تجربتنا في الحياة القضائية بها وعشرين سنة يعرضها للعمرة والاعتار »⁽⁷⁾ وها نحن نقلها كما هي :

- (1) ريادة النساء على الرجال
- (2) اذا كانت المرأة عاقرا
- (3) اذا نزل بالروحة مرض مزمن او عاهة مستديمة
- (4) اذا اصبحت الزوجة بداء استعصى علاجه
- (5) اذا كانت للامة رغبة في تكثير السل⁽⁸⁾

هذا ما قيل عن الانثى، ترى ما الذي يحدث لوقلبنا المسائل واصبح ما ذكر متعلقا بالذكر، فهل نمد الدعوة الى تعدد الازواج مبررها؟ نعوذ بالله وبطلب السلامة من كل مذهب باطل وبرهان فاسد قالت عائشة في حديث لها عن انواع الانكحة التي كانت معروفة قبل الاسلام « ان الكاح في الجاهلية كان على اربع انحاء فنكاح منها نكاح الناس اليوم يحط الرجل الى الرجل وليته واسته فيصدقها ثم يكحها ونكاح اخر كان الرجل يقول لامرأته اذا طهرت من طمثها ارسلني الى فلان فاستصعي منه ويعتزلها زوجها ولا يمسه ابدا حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستضع منه فاذا تين الولد فكان هذا الكاح نكاح الاستضاع ونكاح اخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة

(7) من احكام العائلة ص 79

(8) المصدر السابق ص 75 ما بعدها

كلهم يصيها فادا حملت ووصعت ومرت ليالي بعد ان تضع حملها ارسلت اليهم فلم يستطع رجل منهم ان يتمتع حتى يجتمعوا عندها تقول لهم قد عرفتم الذي كان من امركم وقد ولدت فهو انك يا فلان تسمي من احب ناسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع ان يتمتع به الرجل ونكاح رابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتع ممن حاءها وهن البعايا كن يصبس على ابواهن رايات تكون علما فمن ارادهن دخل عليهن فادا حملت احداهن ووصعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم الحقوا ولدها بالذي يرون فالتا ط به ودعي اسه لا يتمتع من ذلك فلما بعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية كله الانكاح الناس اليوم»⁽⁹⁾ حملة هذه الانكحة العاها الاسلام وحدد العدد بارب ساء لا يقع تحاورهن بأي حال من الاحوال، هذا القيد الذي وضعه الاسلام قصد به اثبات الحقوق الشرعية لما يترتب على هذا النوع من النكاح من انتساب وتوارث وحرمة. اما ارضاء الرغبة الجنسية فقد ترك الشارع امرها مطلقا، اد يجوز التسري بأي عدد يرغب المرء دون شرط او قيد وما يروى ان عليا اتقى الصحابة توفي عن ثلاث وستين سنة وترك من ورائه تسع عشرة سرية⁽¹⁰⁾ كما ان الخليفة العباسي المتوكل على الله جعفر بن المعتصم بن الرشيد كان له اربعة الاف سرية ووطىء الجميع⁽¹¹⁾ اما الحسن بن علي فقد كان مطلقا اذا احصى تسعين امرأة وما اثر عن علي انه قال « يا اهل الكوفة لا تروّحوا الحسن فانه رجل مطلق»⁽¹²⁾ ظاهرة التسري هذه

(9) صحيح البخاري ج 3 ص 178 القائف وهو الذي يعرف النسب بفرسته وبطرده الى اعضاء المولود

(10) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص 176

(11) المصدر السابق ص 349

(12) المصدر السابق ص 191

وضع لها الفقهاء أحكامها وتحدثوا عما يترتب عنها من نفقة وحقوق ابناء واعناق والحق... وعقدوا الفصول المتعددة عن ام الولد وما عليها من واجبات وما لها من حقوق، من ذلك ان نسب الولد في هذه الحالة لا يثبت الا بعد استلحاقه من قبل الاب فـ « من باع أمة وهي حامل - بحسب دعوى البائع - وليس ظاهرة الحمل فولدت عند المشتري فاستلحق البائع الولد فإنه يلحق به، وهذا حيث لم يكن قد استبرأها بحیضة ولم يطأها المشتري وولدت بعد البيع ولو لا أقصى مدة الحمل... ومن باع عبدا ولد عنده وحده او مع امه فاعتقه المشتري ثم استلحقه البائع فإنه يلحق به ويصدق ان لم يقم دليل على كذبه »⁽¹³⁾ ورد في الفتاوى الهندية « ام الولد والحكم فيها ان نسب ولدها يثبت بدون الدعوة اذا كانت بحال يحل للمولى وطؤها اما اذا كانت بحال لا يحل للمولى فيها وطؤها لا يثبت نسب ولدها بدون الدعوة »⁽¹⁴⁾.

بجانب كل هذا يذهب البعض من الفقهاء الى جواز نكاح المتعة، قال الشيخ الطاهر بن عبد الرحمن في تفسيره « والذي يستخلص من مختلف الاخبار ان المتعة اذن فيها رسول الله ﷺ مرتين ونهى عنها مرتين والذي يفهم من ذلك ان ليس ذلك بنسخ مكرر ولكنه اناطة اباحتها بحال الاضطراب، فاشتبه على الرواة تحقيق عذر الرخصة بأنه نسخ. وقد ثبت ان الناس قد استمتعوا في زمن ابي بكر وعمر ثم نهى عنها عمر في اخر خلافته. والذي استخلصناه في حكم نكاح المتعة انه جائز عند الضرورة الداعية الى تأجيل مدة العصمة. مثل الغربة في سفر او غزو اذا لم تكن

(13) موسوعة جمال عبد الناصر للفقهاء ج. 7 ص 374
(14) الفتاوى الهندية، دار احياء التراث العربي ج. 4 ص 113

مع الرجل وزوجه ويشترط فيه ما يشترط في النكاح من صداق واشهاد وولي حيث يشترط وانها تبين منه عند انتهاء الاحل وانها لا ميراث فيها بين الرجل والمرأة اذا مات احدهما في مدة الاستمتاع وان عدتها حيضة واحدة وان الاولاد لاحقون بابيهم المستمتع⁽¹⁵⁾ بعد كل هذا من حقنا ان نسأل لماذا يتوقف السلفيون عند حدود الدعوة الى تعدد الزوجات ؟ ولماذا لا يتجاوزون ذلك الى الدعوة لاباحة التسري وهو من المباح شرعا ؟ ثم لماذا لا يدعون الى الاسترقاق وهو مباح كذلك ولم يات ما يفيد منعه في النصوص ؟ وما الداعي للانتقاء والاختيار فتأخذون ملا يلائم مقالكم وترفضون البقية ؟

كلمة نقولها لهؤلاء الذين لم يعرفوا من ابعاد الزمن سوى الماضي والتصقوا بالنصوص التصاقا قوت المقصود منها وتوهموا ان بعضها المتعلق بالمعاملات صالح لكل زمان ومكان بانهم مخطئون او مغالطون لغيرهم لان مناط الشرع في المعاملات هو تحقيق المصلحة التي تتغير ولا تثبت على حال وهو ما تفتن له فقهاؤنا الدين ساهموا بحس فهمهم وتحرّروا وبعدهم عن الانغلاق في التقدم بالفكر الانساني قدر الوسع والجهد والطاقة .

المصلحة

الامام نجم الدين الطوفي احد ائمة الحنابلة واحد المغمورين من ذوي النظر الدقيق والشجاعة النادرة شرح حديث الرسول ﷺ «لا ضرر ولا ضرار» وخلص الى نتائج بجملها في :

(15) التحرير والتنوير ج 5 ص 11

(1) - ان ادلة الشرع تسعة عشر بابا بالاستقراء لا يوجد بين العلماء غيرها، اولها الكتاب وثانيها السنة وثالثها الاجماع ورابعها اجماع اهل المدينة وخامسها القياس وسادسها قول الصحابي وسابعها المصلحة المرسلة وثامنها الاستصحاب وتاسعها الرأى الاصلية وعاشرها العوائد، الحادي عشر الاستقراء، الثاني عشر سد الذرائع، الثالث عشر الاستدلال، الرابع عشر العصمة، السابع عشر اجماع اهل الكوفة، الثامن عشر اجماع المعتزلة، التاسع عشر اجماع الخلفاء الاربعة وبعضها متفق عليه وبعضها يختلف فيه ومعرفة حدودها ورسومها والكشف عن حقائقها وتفاصيل احكامها المذكور في اصول الفقه (16)

(2) - وهذه الادلة التسعة عشر اقواها النص والاجماع ثم هما اما ان يوافقا رعاية المصلحة او يخالفها، فإن وافقاها فيها ونعمت ولا نراع اذ قد اتفقت الادلة الثلاثة على الحكم وهي النص والاجماع ورعاية المصلحة المستفادة من قوله عليه السلام « لا ضرر ولا ضرار »، وان خالفها وجب تقديم رعاية المصلحة عليها بطريق التخصيص والبيان لهما لا بطريق الافتئات عليهما والتعطيل لهما كما تقدم السنة على القرآن بطريق البيان. (17)

(3) - فإن قيل لم لا يجوز ان يكون من جملة ما راعاه من مصالحهم نصب النص والاجماع دليلا لهم على معرفة الاحكام قلنا هو كذلك ونقول به في العبادات وحيث وافقا المصلحة في غير العبادات، ونحن نرحح رعاية المصالح في العادات والمعاملات ونحوها لان رعايتها في ذلك هي

(16) المصلحة في التشريع الاسلامي ومجم الدين الطوفي، مصطفى زيد، دار الفكر

العربي ط1 القاهرة 1954 الملحق ص 16 و 17

(17) المصدر السابق ص 17

قطب مقصود الشرع منها بخلاف العبادات فانها حق الشرع ولا يعرف كيفية ايقاعها الا من جهته نصا واجماعا. (18)

(4) - وان اجتمع في الحكم كتاب وسنة فان اتفقا عمل بهما واحدهما بيان للآخر او مؤكد له، وان اختلفا فإن امكن الجمع بينهما جمع وان لم يمكن فان اتجه نسخ احدهما بالآخر نسخ به وان لم يتجه فهو محل نظر وتفصيل والاشبه بتقديم الكتاب لانه الاصل الاعظم فلا يترك وفرعه، هذا تفصيل القول في احكام العبادات (19)

(5) - اما المعاملات ونحوها فالمتبع فيها مصلحة الناس كما تقرر، فالمصلحة وباقي ادلة الشرع اما ان يتفقا او يختلفا فإن اتفقا فيها ونعمت كما اتفق النص والاحكام والمصلحة على اثبات الاحكام الخمسة الكلية الضرورية وهي قتل القاتل والمترد وقطع يد السارق وحد القاذف والشارب ونحو ذلك من الاحكام التي وافقت فيها ادلة الشرع المصلحة، وان اختلفا فإن امكن الجمع فاجمع بينهما مثل ان يحمل بعض الادلة على بعض الاحكام والاحوال دون بعض على وجه لا يخل بالمصلحة ولا يفضي الى التلاعب بالادلة او بعضها. وان تعذر الجمع بينهما قدمت المصلحة على غيرها لقوله ﷺ « لا ضرر ولا ضرار » وهو خاص في نفي الضرر المستلزم لرعاية المصلحة فيجب تقديمه ولان المصلحة هي المقصودة من سياسة المكلفين ناثبات الاحكام وباقي الادلة كالوسائل، والمقاصد واجبة التقديم على الوسائل (20)

(18) المصدر السابق ص 20 و 21

(19) المصدر السابق ص 45 و 46

(20) المصدر السابق ص 46

ليخلص في النهاية الى القول انما اعتبرنا المصلحة في المعاملات ونحوها دون العادات وشبهها لان العادات حق للشرع خاص به ولا يمكن معرفة حقه كما وكيفاً وزماناً ومكاناً الا من جهة فيأتي به العبد على ما رسم له . . . ولا يقال ان الشرع اعلم بمصالحهم فلتؤخذ من ادلته، لاننا قد قررنا ان رعاية المصلحة من ادلة الشرع وهي اقواها واخصها فليقدمها في تحصيل المصالح ثم هذا انما يقال في العادات التي تحفى مصالحها عن محاري العقول والعادات، اما مصلحة سياسية المكلفين في حقوقهم فهي معلومة لهم بحكم العادة والعقل فاذا رأينا دليل الشرع متقاعداً عن افادتها علمنا انا احلنا في تحصيلها على رعايتها كما ان النصوص لما كانت لا تفي بالاحكام علمنا أننا احلنا بنمائها على القياس وهو الحاق المسكوت عنه بالمنصوص عليه بجامع بينهما⁽²¹⁾

الامر الذي يعي وحوث الاحتكام الى النص في العادات لانه المصدر الوحيد للعلم بها ولعرفة قيمتها والمصلحة من القيام بها، اما المعاملات فاعتباراً لارتباطها بالمصلحة وبالرمان والمكان وبكل ما هو من المتغيرات فإن النص لا يهيم عليها ولا يتكفل الا بتحديد ما هو عام منها وما لا يختلف حوله اثنان كالعدالة والصدق وغيرهما، لا غرابة بعد كل هذا ان وجدنا ان احكام المعاملات في القرآن وهو المصدر الاول للتشريع لا تتناول سوى 288 آية⁽²²⁾ من بين 6116 آية حسب رواية ابن عباس⁽²³⁾

(21) المصدر السابق ص 48

(22) علم اصول الفقه، عبد الوهاب حلاف، دار القلم ط 10 الكويت 1972 ص 32

و33

(23) الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين السيوطي، طبعة مصطفى الناصر الحلبي ط 3

مصر 1951 ج 1 ص 67

فهل يعقل ان يطالب بتطبيق الشريعة والحدود؟ وهل يستقيم القول بأن هذا العدد القليل من الايات يستوعب الحياة الانسانية على ثرائها؟ وهل يمكن ان يستجيب هذا العدد المحدود من الايات لمطلوبات التطور والتغيير؟ وكيف يمكن ان تكون عشر ايات متعلقة بالاحكام الاقتصادية والمالية كالزكاة وغيرها كافية للحديث عن اقتصاد اسلامي؟ وهل ان عشر ايات كفيلة بتنظيم العلاقة بين الحاكم والمحكوم؟ لذا قال الشهرستاني « وبالجملة نعلم قطعا وبقينا أن الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقلل الحصر والعَدَّ ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهى لا يضبطه ما يتناهى علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واحب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد»⁽²⁴⁾ وقال ابن عاندين احد كبار الفقهاء الاحاف في القرن الماضي متحدثا عن شروط الاجتهاد « انه لا بد فيه من معرفة عادات الناس فكثير من الاحكام تختلف باختلاف الزمان لتغير عرف اهله او لحدوث ضرورة او فساد اهل الزمان بحيث لو بقي الحكم على ما كان عليه أولا للرم منه المشقة والصرر بالناس ولخالف قواعد الشريعة المبنية على التحفيف والتيسير ودفع الضرر والفساد لبقاء العالم على اتم نظام واحسن احكام»⁽²⁵⁾ اما ابن نجيم فانه يعقد في الاشياء والنظائر فصلا عن تعارض العرف مع الشرع يخلص فيه الى القول باسما « اذا تعارضا قدم عرف الاستعمال خصوصا في الايمان»⁽²⁶⁾.

(24) الملل والالحل، ج 2 ص 4

(25) مجموعة رسائل ابن عاندين ج 2 ص 123

(26) الاشياء والنظائر ص 105

هكذا كان فقهاؤنا يتعاملون مع واقعهم في وعي حصارى نفتقده الان
لدى من ينصون انفسهم اوصياء على شرع صاعوه في شكل شبكة من
الواهي والتحريمات لا سد لها، وشتان بين سلف تعامل مع النص وفق
مصلحته فقدمها على النص والاحماع واعتمد الدين وسيلة للتجميع
والهوض وبين حلف لم يعرف من الدين سوى اللحية وقطعة قماش
سماها حجابا ونسبها زورا لاسلام واعتمده وسيلة لضرب الوحدة الوطنية
وللمريد من الاغتراب عن العصر
قيما قال المتسي .

اغاية الدين ان تعفوا شواربكم

يا أمة ضحكت من جهلها الامم

الصحافة في 4 جانفي 1990

حقوق المرأة أو الفرية الكبرى

«وأدركت فيما بعد انها امرأة مستقيمة متدينة وانها تحسن القيام بالشؤون المنزلية».

الحبيب بورقيبة

قلنا في مقال سابق . «ان أي تغيير لا يمكن ان يكتب له الدوام ولا ان يكتسب استمراريته وديمومته الا اذا كان مقترنا بثورة في الازهان والفكر والسلوك والقيم . . لان أي تغيير لا يعتمد بالدرجة الاولى على اقتناع ووعي اصحاب المصلحة فيه لا يمكن ان يبقى الا ما بقيت السلطة التي تسنده»⁽¹⁾

اليوم وبعد ان اثير اللغط حول مجلة الاحوال الشخصية وامكانية التراجع فيها او في بعض فصولها، انقسم الناس الى قسمين مؤيد باطلاق ورافض كذلك باطلاق، دون ان يتبين لا هؤلاء ولا اولئك ان المسألة ليست في وجود نص قانوني او غيابه قدرا هي في تحديد قسّمات الذهنية التي وضعت او ستضع القاعدة القانونية الضابطة لسلوك الانساني في

1 («عن ماركسيينا وماركسية ملركس» نص نشر بمجلة الموقف ع 51

شتى المجالات، وهي ذهنية تندرج ضمن الحركة الاجتماعية التي تحد روافدها في مستوى التطور الاقتصادي، والصراع الاجتماعي، والحيوية الفكرية. . وعلى هذا الاساس فان القاعدة القانونية لا تكتسب ديمومتها الا بمدى قدرتها على تلبية حاجة مجتمعية معينة من ناحية ومدى قبولها واقتناع الناس بها من ناحية اخرى، فأين يمكن ان نضع مجلة الاحوال الشخصية في هذا الاطار؟

المراة في المشروع البورقيبي

طبعت شخصية الحبيب بورقيبة البلاد بطابعها وتركت بصمتها واضحة على الدولة والمؤسسات والدستور والقوانين. وقد كان التأثير واضحا في كل ما يتعلق بالمراة، فمجلة الاحوال الشخصية في شكلها الذي صدرت به سنة 1956 وفي التحويرات التي عرفتها خصوصا سنة 1981 حملت بشكل كامل رؤية وتصور الرئيس السابق وشعوره تجاه المراة، ان كنا نعتقد ان التفسير النفسي للتاريخ لا يؤدّي الى معرفة علمية بالحدث الا انه من غير المعقول ان نتجاهله لانه يساهم بشكل او بآخر في توضيح ما اشكل وفتح ما اغلق خصوصا في المجتمعات التي يلعب فيها الفرد دورا ما في توجيه الاحداث وهي المجتمعات التي لم تعرف بعد تشكلا وتبلورا واضحين للقوى المكونة لها ولم تصل بعد الى مستوى الفرز الحاسم في المواقف والمصالح فانمحت التحوم واصبح الصراع الاجتماعي مسخا شعاره اهون الشرين⁽²⁾.

2 (انظر مثلا المسيرة التاريخية للاتحاد العام التونسي للشغل في علاقته بالسلطان وبالعمال على حد سواء (المفاضلة بين عاشور وبوراوي او ما يسمى بالشرفاء والشرعيين)

إنَّ احتلال مسألة المرأة سلّم الاولويات من بين اهتمامات الرئيس السابق ومسارحته اثر تسلمه الحكم باصدار مجلة الاحوال الشخصية رغم ان؛ «الجيش الفرنسي مازال قائما في البلاد ومشاكلنا مع فرنسا لم تنته بعد وصوت العرب يناوشنا من بعيد والفتنة اليوسفية تشاغبنا من الداخل»⁽³⁾ يدل دلالة واضحة على مركزية هذه المسألة في تفكيره ونشاطه السياسي ولعل الاهتمام المفرط ندفع المرأة الى سوق الشغل وتشريع القوانين لتحريرها اقتصاديا وادبيا من القيود التي كبلتها طيلة قرون يحّد تفسيره بالغوص في السنوات الاولى لحياة الحبيب بورقيبة حيث تشكلت علاقته بالانثى وصيغت النواة المحورية التي سيرتكز عليها موقفه من المسألة النسوية ومعالجتها.

ففي محاضراته التي ألقاها امام طلبة معهد الصحافة وعلوم الاخبار سنة 1973 يتحدث الرئيس السابق عن والدته التي ذاقت الامرين تعاسة وبؤسا وشقاء عرف الابن البعض منه نقلا وعاین البعض الاخر وتلمسه بنفسه من ذلك :

(أ) طلاق الجدة للام وانتقالها مع ابنتها للعيش بعيدا عن الجد الذي انشأ أسرة اخرى دون ان يكون هناك سبب معقول يبرّر ما وقع⁽⁴⁾.

(ب) ولادة الحبيب الذي حل بعد ستة اخوة واثّر سبع سنوات كاملة من التوقف عن الحمل وهو الامر الذي حدى بالام الى كتمان صوتها ليلة الوضع بدافع الحياء والخجل وقد اعتبر محمد احد الاخوة ان قدوم

3 (خطب الحبيب بورقيبة، نشرية وزارة الاعلام 1982، ج 28 ص 191
4 (محاضرات في تاريخ الحركة الوطنية، الحبيب بورقيبة نشر كتلة الدولة للاخبار 1973، المحاضرة الثانية ص 9.

الضيف الجديد اهون الشرين لانه لو كان انشى لكانت النكة ادهى وأمر⁽⁵⁾

ج) وفاة أم لم تبلغ بعد الاربعين سنة وهو الحدث الذي هر كيان ابن بلع من العمر عشر سنين لم يعاشر فيها والدته الالمدة وحيرة فاليتيم الذي عرفه وهو طريّ العود وافتقاده لحنان الام وعطفها سيستمر حاصرا في نفسه وسيبقى «مشتاقا لها طوال حياته» وهو يرحو الله بعد وفاته ان يجمعه بها حتى يذهب ما به من شوق الى لقيائها⁽⁶⁾. والاهم من كل هذا هو معرفة اسباب هذه الوفاة المبكرة التي يحددها ويرجعها الرئيس السابق الى. «الرواح المبكر . وتوالي انحاب الابناء . . والرضاعة والاشعال المنزلية من طحن للدقيق وتهيشة الخبر وغرل للصوص وحك للخيط وتطريز وغسيل وغيرها فقد كانت المرأة بسبب كل هذه الاعمال الشاقة المتلاحقة تنهار قواها في بصع سنين»⁽⁷⁾.

ضمن هذا الاطار تتحدد الاسباب والدوافع التي جعلت نورفينة يعمل لاحقا على ترجمة عاطفته الجياشة نحو والدته واحساسه بانه لم يكن قادرا في ذلك الوقت على حمايتها ورعايتها الى فصول وقوانين تحمي الانثى (التي هي والدته) مما يمكن ان يلحقها من تعسف من قبل الذكر سواء بالطلاق او بكثرة الالجاب او الاغتصاب..

وهكذا تتالت التنقيحات والتحويلات القانونية التي لا ينظمها ناظم لاسها لم تكن صادرة عن رؤية واضحة لما يجب ان يكون عليه دور المرأة ولا المكانة التي يجب ان تحتلها في الاسرة والمجتمع بل كانت عبارة عن ردود

5 (المحاضرة الاولى ص 9

6 (المحاضرة الثانية ص 9

7 (المحاضرة الثانية ص 7

افعال متشعبة وان استهدفت «حماية» المرأة الا انها من ناحية اخرى هيأت وساعدت على خلق جو من الاستياء والغيص المكثوت الذي استغله البعض لترويج الدعوة الى التراجع عما تحقق من مكتسبات كالتبني ومنع تعدد الزوجات، فاعدام المغتصب او الحرابة العمرية وغير ذلك من القوانين التي استحدثت في السنوات الاحيرة اضرت في نظريا بقضية المرأة ووصعتها في صدام مفتعل مع الرجل حيث قلبت المسائل رأسا على عقب واصبحت المصطهدة سابقا اداة للاصطهاد لاحقا، ليحرف الوعي بالمسألة النسوية من قهر يطال المجتمع دكورا واناثا الى قضية ثنائية يلعب فيها الاول دور الحلال والثاني الضحية.

أثنى مجلة احوال الشخصية

عرفت مجلة الاحوال الشخصية الصادرة في 13 اوت 1956 العديد من التنقيحات كان آخرها واطورها القانون عدد 7 لسنة 1981 المؤرخ في 18 فيفري 1981. ومن نافلة القول ان هذه المجلة في عمومها مستمدة من الفقه الاسلامي دون التقيد بمذهب معين الامر الذي مكن من فسحة صغيرة اتاحت للمشرع ان يحقق في ثناياها البعض من المكاسب القانونية للأسرة التونسية كمنع التعدد والتبني. ولا شك ان القوانين مهما علا شأنها انما تصدر وتلغى بجرة قلم، اما العرف والتقليد فانهما يستنفدان ويستهلكان جهود وكفاح أجيال متتالية ليحدث التغيير ويستديم بقاءه.

فما هو الموقع الذي تحتله المرأة في طرفي هذه المعادلة؟ عمل الرئيس السابق حثيثا على نفص الغبار عن قضية المرأة بتمكينها من البعض من حقوقها كالتعليم والشغل والانتخاب رغم الرفض المستمر

الذي قوبل به مشروعه من قبل «حزب الحداد على امرأة الحداد» في مختلف طبعته، وقد استطاعت السلطة الجديدة ان تفرض جملة من المكاسب مكنت المرأة من نوال العديد من حقوقها غير ان هذا المشروع التعصيري بقي أسير :

(أ) - عاطفة مشوبة تجاه الأثني عبّر عنها الرئيس السابق اصدق تعبير في علاقته بوالدته كما ألعنا الى ذلك سابقا او بعمته التي يتحدث عنها باعجاب قائلا : «كانت امرأة ذات مهابة يخلوها شعور بالانفة حتى انها حافظت على لقب عائلتها ولم تنقص اسم زوجها»⁽⁸⁾.

(ب) - نظرة سلفية مخنطة تعتبر ان المرأة كائن ضعيف يجب ان نعمل على حمايته ورعايته لأنها : «المستهدفة أكثر من غيرها للحرمان والضياع والتشرد»⁽⁹⁾ كما قال وزير عدل سابق في منشور وجهه الى السادة رؤساء المحاكم وأعضاء النيابة العمومية⁽¹⁰⁾.

فمكنت المرأة من حقوق متعددة ولكن واجباتها التي هي الضمانة لديمومة تلك الحقوق لم يقع تحديدها وبقيت اسيرة «العرف والعادة»⁽¹¹⁾. فهذه الثنائية المختلة وهذا الاهتمام بالفتل بحقوق المرأة دون واجباتها هو

8 (المحاضرة الاولى ص 11

9 (قوانين الاحوال الشخصية والمدنية جمع وتقديم القاضي محمد الحبيب الشريف، نشر وتوزيع مكتبة الطيب قاسم، سوسة 1987، ص 307.

10 اغلطنا الحديث عن مواقف الذين يتحركون خارج السلطة للتعبير عن رفضهم لما حقق للمرأة من مكاسب، فهنا منحصر في تحليل المكونات التي تقوم عليها نظرة صانع القرار للمرأة.

11 ورد في الفصل 23 من م.أ.ش. وتقوم بواجباتها الزوجية حسبما يقتضيه العرف والعادة.

الذي مكن الرجعيين والسلفيين على اختلاف رؤاهم ان يضعوا موضع التساؤل المكتسبات التي تحصلت عليها في انتظار تسفيهاها والحجر عليها. ولنثبت من هذا الذي اوردنا عن قرب نقول :

حدد المشرع في الفصل 23 من م أ.ش. واجبات كل من الزوجين تجاه الآخر فعلى الزوج ان ينفق على زوجته نظير مساكنتها له والمساكنة تعني: «الاحتباس الذي يمكن معه استيفاء احكام الزواج»⁽¹²⁾. اي الخدمة والائتاس والدخول بالزوجة، وقد نحت القرارات والاحكام المتعلقة بالموضوع هذا المنحى من ذلك .

(أ) - «المساكنة من اهم واجبات الزوجية باعتبارها تمثل الفرض الاساسي المطلوب في عقد الزواج وتشكل بالتالي المصدر الذي ينطلق منه ما يصبح يتبادله الطرفان من حقوق وواجبات»⁽¹³⁾.

(ب) - « الزوج مطلوب بالانفاق على زوجته المدخول بها ولو كانت خارج محل الزوجية»⁽¹⁴⁾

(ج) - «يعتبر الدخول حاصلًا بين الزوجين اذا اختلى زوج بزوجه وارخى عليها الستور وبعد ذلك تستحق الزوجة النفقة الى ان يثبت الزوج نشوزها»⁽¹⁵⁾

الشيء الذي يعني ان النفقة ليست في الواقع الا المقابل الذي يدفعه الزوج لقاء معاشرته للزوجة وما يثبت ما اتهمنا اليه ان :
(أ) - النفقة لا تستحق الا بعد الدخول

(12) الاحوال الشخصية، محمد ابوزهرة، دار الفكر ط 3 مصر 1957، ص 272

(13) قوانين ص 53، قرار تعقيبي مدني عدد 1165 مؤرخ في 1978/5/9

(14) قوانين ص 55، قرار تعقيبي مدني عدد 794 مؤرخ في 1961/3/22

(15) قوانين ص 57، قرار تعقيبي مدني عدد 9294 مؤرخ في 1973/2/20

(ب) - « الزوجة غير مطالبة بالانفاق على البيت حيث يكتفي الفصل المشار اليه بالحديث عن مساهمتها في الانفاق على العائلة ان كان لها مال اذ : «لا تعدو ان تكون مجرد مساهمة ومساعدة منها ولا يفيد ذلك ان تنفق على نفسها واعفاء الزوج كلياً من واجب الانفاق»⁽¹⁶⁾ فاذا «ثبت ان الزوجة موظفة وتتقاضى مرتباً شهرياً فان ذلك لا يوجب حرمانها من النفقة الواجبة لها على زوجها قانوناً»⁽¹⁷⁾

فاعتبار النفقة واحباً من واجبات الزوج تجاه روحته في ظرفنا الحالي الذي خرجت فيه المرأة للعمل لم يبق له اي مبرر لان بناء اسرة متزنة يستلزم ان يتحمل طرفاها المسؤولية كاملة في الانفاق وغيره فما كان مستساعاً سابقاً لما كانت المرأة محسوسة في بيتها لا تبرحه الا باذن زوجها لم يعد كذلك اليوم فالنفقة التي تكرر دونية المرأة بوهم المحافظة على حقوقها وتشريع تبعيتها المادية للزوج هي التي مكنت اليوم من توجيه الضربات الموجعة لحقها في الشغل ما بقيت النفقة من قتل اولئك الذين يدفعون اقساماً من بيتنا الى الركض الى الوراء.

من اللافت للانتباه ان الفقهاء الذين تحدثوا عن المسألة اعتبروا ان نفقة الزوجة العاملة غير واجبة على الزوج اذا منعها وعصت لان متعلقها الذي هو الاحتباس ناقص فـ « الزوجة المحترفة التي تكون خارج البيت نهاراً وعند الزوج ليلاً اذا معناها من الخروج وعصته وخرجت فلا نفقة لها مادامت خارجه عن طاعته»⁽¹⁸⁾ وقد وقع استثناء القابلة والغاسلة (اي

(16) قوانين ص 57، قرار تعقيبي مدني عدد 5116 مؤرخ في 1981/6/9
(17) قوانين ص 121، حكم مدني ناحية تونس عدد 17227 مؤرخ في 1978/4/1
(18) الاحكام الجعفرية في الاحوال الشخصية، عبد الكريم الحلبي، نشر دار الرقي والمؤسسة اللبنانية العربية، بيروت 1985، ص 62

التي تغسل الموتى) باعتبار هذه الاعمال من فروض الكفاية اي خروج بحق شرعي⁽¹⁹⁾.

ومهما يكن من امر المجادلات الفقهية فلا يسعنا الا القول بان المحافظة على حق المرأة في الشغل يستلزم التاكيد على واجبها في الانفاق على البيت حتى ينخرص المتقولون وحتى تستعيد المرأة كرامتها فلا تبقى اسيرة : «العرف والعادة والرئاسة والطاعة والاوامر»⁽²⁰⁾.
فالمعاشرة الزوجية والمساكنة في تقديرنا شركة⁽²¹⁾ ابدان ونفوس لا اجارة⁽²²⁾ أجساد.

وبعد

انّ الذهنية التي تدعي الدفاع عن حقوق المرأة رافعة في ذلك شعارات العصرنة فتلحاً الى ابتداء ما لا يمكن ان تصوّره عاقل كالجرابة العمرية او الإعدام في حالة الاغتصاب⁽²⁴⁾ لا تختلف في تقديرنا عن صنوتها التي تحاول نقضها اعتمادا على ادوات سلفية لانها تشتركان في جذر واحد ارضيته اعتبار المرأة كائنا قاصرا عاجزا عن المساهمة في الحركة الاجتماعية اعتمادا على قدراته الذاتية فيقع اقصاؤه اما في البيت استنادا للموروث في أسوأ صيغه او الدفع به الى الخارج بعد تسييجه بترسانة من القوانين المرعبة،

(19) الاحوال ص 278 و 279

(20) هذه الالفاظ واردة في الفصل 23 من م 1 ش

(21) لغة الاختلاط واصطلاحا عقد ملكي مالم ين او اكثر على الاتجار او العمل والربح بينهما

(22) الاجارة عقد معاوضه على تمليك منفعة معوض

(23) الفصلان الجديدان 31 و 32 من م 1 ش

(24) الفصل 227 جديد من المجلة الجنائية حيث تعالج المشاكل من نتائجها لا من اسبابها وهو الفصل الذي اعدم بموجبه البعض من شبابنا في الصائفة الماضية (1987)

في كلا الحالين لن نجد امرأة متحررة ومواطنة مسؤولة فهي اما مسخ
نسان او عجيبة من القوانين الجزائية.

فالدعوة لاعادة النظر في مجلة الاحوال الشخصية وغيرها من القوانين
ضرورية في اتجاه تشديدها مما علق بها من مظاهر الاهتمام المفتعل بالانثى
وهو الاهتمام الذي انحرف بقضية المرأة من قضية تهم المجتمع في اطار
ضاله للتحرر من التبعية الاقتصادية والثقافية والقيمية الى معركة وهمية
انحصر مبتهاها وصار هدفه الجري وراء ملاليم يعلم الجميع انها لن تغير
فيد انملة من نظرة مجتمعا وتقييمه للطالق التي فشلت في المحافظة على
زوجها والعانس باعتبارها سلعة لم تجد حريفا⁽²⁵⁾.

فالدعوة لحقوق المرأة كيفما ذكر آنفا ليس الا الفرية الكبرى التي
نستهدف حرف النضال عن مساره لمنعنا من تغيير العرف والعادة تدهيرا
لمجتمعنا وانستته. مجلة «21/15» العدد 17 أوت 1988

(25) لاحظ جيدا

- المرأة لا تكتسب السيادة الا بعد الزواج اما قبله فهي أنسة
- المرأة لا جمع لها لغة والنساء لا مفرد لها كذلك كانهما جنسان مختلفان لا علاقة
بينهما وقديما قال الزمخشري
إِنَّ قَوْمِي تَجْمَعُونَ

وَبِقَتْلِي تَحْذَرُونَ
لا ابلالي بجمعهم
كل جمع مؤنث

الذهبية الشعبية قيمت المرأة وقد قام الدكتور الطاهر الخميري بنشر «منتخبات
من الامثال العلمية التونسية، نقتطف منه البعض من الامثال مسبوقة بآرقامها من
الكتاب الذي نشر سنة 1981 عن الدار التونسية للنشر (548) البنت سلعة ذل،
(281) التي عندو البنات عندو الهمة بالحفلات، (1136) طاعة النساء تدخل للنار،
(2201) النساء ملاواهم كان العصا.

صورة المرأة في برامج التعليم (السنة الرابعة مثلا)

قال راشد الغنوشي في حديث له : « ان المرأة نصف المجتمع والنصف الاخر يتربى في احضانها »⁽¹⁾. وقال كذلك : « فكان الدفاع على تعدد الزوجات والاجتهاد في تبريره وتبرير فوارق الميراث وابرار فوائد اللباس الشرعي والتهجم على العراء والاختلاط بين الجنسين وعلى عمل المرأة المأجور خارج البيت وعلى كتابات الحداد كانت تلك اهم القضايا التي شغلت الادبيات الاسلامية في المسألة النسائية والتي كانت محط اهتمامنا قبل مرحلة تسييس الحركة والتي لا تزال تشغل قطاعا واسعا من الاسلاميين داخل الحركة وخارجها »⁽²⁾ الامر الذي يعي ان المسألة النسوية تحتل سلم الاولوية بالنسبة لحركة لم تجد ما تقدم لمجتمعها ولم تستطع لحد الان وقد مر على تكوينها حوالي العشرين سنة ان تتقدم ببديل او رأي حول اي من القضايا هذا اذا استثنينا طبعا الكلام العام والشعارات الفضفاضة التي لا تغير من واقع الامر شيئا كقولهم العودة الى القرآن الكريم والسنة ..

(1) جريدة « الشروق » بتاريخ 24 افريل 1989 ص. 4

(2) المرأة بين القرنين وواقع المسلمين ص 35.

لهذا السبب بالذات التجأت الحركة الى محاولة التحكم في المرأة، فعبوها يستطيعون صياغة الاحيال القادمة وعبوها كذلك يستطيعون السيطرة على المجتمع لذا صبوا اهتمامهم على كل ما يتعلق بها من لباس وحدود زينة ومصافحة وعمل وغير ذلك ولم يتركوا شاردة ولا واردة الا تحدثوا فيها محكمين الطوق على المرأة في كل آن وحين - بعد هذا لا عرو أن وجدنا ان الحركة اقامت الدنيا ولم تقعدوا بسبب المشور 108 الذي منع ارتداء حجاب لم يأت به شرع ولا أمر به فقيه ورعم ان هذا الشكل من اللباس لا يمكن ان يصنف الا في اطار طائفي فان الحركة تتمسك به لان مرتدياته وصفه الغنوشي بحاملات الراية الاسلامية اي حاملات شعار يطاف به من مكان لآخر لتسجيل الحضور.

هذا التصور الذي يحط من قدر المرأة ودورها من ناحية ويستخدمها من ناحية اخرى في الدعاية والترويج السياسيين نجده حاضرا في البرامج التعليمية في مختلف السنوات وعبر العديد من الدروس والمحاور بشكل متخف يمكن الاستاذ الملتزم سياسيا بصورة خاصة من ترويج مفاهيم تحط من قيمة المرأة وقدرها من خلال الاشارة الى آية او نص يكون مدحلا لقول ما شاء وما بدا له، هذا الاندساس نجده حاضرا بشكل يفتق العين في برنامج السنة الرابعة ثانوي وفي كتابها المدرسي حيث يدرس التلامذة محور الاحوال الشخصية من زواج وطلاق وعدة وغير ذلك. . بجانب بعض الدروس الاخرى مستعينين في ذلك بكتاب من تأليف كل من صالح نابي واحمد جبير عضوي المجلس الاسلامي الاعلى وعلي الطرابلسي ومحمد الحبيب السلامي، صدرت طبعته الاولى سنة 1981 والثانية سنة 1989.

واللافت للانتباه ان اختلافات شتى نلاحظها بين الطبعتين في النصوص

والاسئلة وتحرير المعاني . . رغم ان البرنامج لم يتغير ورغم ان المؤلفين هم انفسهم، فلماذا حدثت هذه التغييرات ؟ وفي أي اتجاه تمت ؟ وما هي المعاني التي ألغيت او أضيفت ؟

ان مقارنة بين طبعتي الكتاب تؤدي بنا الى استخلاص النتيجة التالية المتمثلة في ان الطبعة الاولى كانت أكثر تحررا حيث نجد عددا من نصوص الطاهر الحداد وفصولا من مجلة الاحوال الشخصية مع الاشارة الى ما عليه حقوق المرأة وواجباتها في دولة الاستقلال في حين اتجهت الطبعة الثانية الى المزيد من التصيق والتطرف فتغيب نصوص من ذكر وتعوض بنصوص لقادة التطرف والانغلاق كسيد قطب وغيره. وفيما يلي بعض الامثلة من الطبعة الثانية للكتاب التي وقع الغاؤها هذه السنة الا انها بقيت رغم ذلك الاداة الوحيدة التي يستعملها الاستاذ في الشرح والاملاء والاستنتاج.

عُرِفَ الزواج (ص. 25) بانه عقد شرعي بين الرجل والمرأة قائم على علاقة عاطفية يحفظان به عفافهما ويمكنهما من القيام معا بأعباء الحياة وتربية الانناء، اما في الطبعة الاولى فقد عرف (ص. 34) بانه عقد مدني وشتان بين الوصفين.

تحدث المؤلفون (ص 42) عن اركان الزواج فذكروا الولي من بينها دون تحديد بحيث يتصور التلميذ ان وجود الولي حتمي في كل عقد زواج وهو ما يتناقض تماما مع ما ورد في مجلة الاحوال الشخصية اي ان برنامج التعليم في واد والقوانين في واد آخر. هذه النقطة تحدث عنها المؤلفون (ص 50 و 51) في الطبعة الاولى : « اعتبرت موافقته (الولي) ركنا من اركان الزواج لكنها موافقة حتمية لغير البالغ س الزواج الذي هو تمام السابعة عشرة بالنسبة للبنات وتمام العشرين بالنسبة للابن كما حددته مجلة

الاحوال الشخصية . اما اذا بلغا السن القانونية فان تدخل الولي لا يكون على سبيل الاجبار وانما على سبيل التوجيه والارشاد .

■ عند حديثهم عن الموانع المؤقتة للزواج ذكروا الطلاق ثلاثا وقالوا (ص. 47) انه « اذا طلقت المرأة ثلاثا فيمض على زوجها ان يعقد عليها من جديد الا اذا تزوجت رجلا آخر زواجا شرعيا ثم طلقها او مات عنها . هذا المانع يغيب تماما في الطبعة الاولى ولا نجد له اثرا ترى ما هي أسباب العودة الى الحديث عن الطلاق بالثلاث ؟ وهل ان هذه العادة السيئة اصبحت لها وجود بعد عشرين سنة من الاستقلال حتى يعود للحديث عنها ؟ ولمصلحة من يتم الارتداد ؟

■ وردت في الكتاب مجموعة من الاسئلة نفتطف منها ما يلي دون تعليق (ص. 52) فهل يوافق الاسلام على الخلاف بين الكنة وحماها ؟ (ص. 67) الزواج موجب من موجبات الفقة فمن يستحقها ؟ (ص. 68) من أراف بالولد الرجال ام النساء ومن اكثر عطفا عليه ولماذا (ص. 85) من يشيء الطلاق الزوج او الزوجة ولماذا ؟

تحدث المؤلفون عن حق الطلاق (ص. 87) كما يلي : « ولما كان الرجل من شأنه ان يكون اقرب الى تقدير تلك النتائج وأبعد عن الانفعالات العارضة واعتبارا لما قدمه من مال وما يقوم به من اتفاق للوفاء بحاجيات الاسرة جعل الطلاق حقا له ما لم يتنازل عنه او تشترطه المرأة لنفسها في عقد نكاحها ؟ لا تعليق !!

■ ومن عجائب هذا الكتاب المدرسي حديثه عن الخلع (ص. 94) كالتالي « هو بذل المرأة العوض لزوجها مقابل طلاقها ذلك ان الزوجة اذا لم تطلق معاشره زوجها ورغبت في فراقه ولم تجد خلاصا من ذلك الا بان تفتدي نفسها بشيء من المال فلها الحق في طلب الطلاق بعوض اذا رضي

الزوج بذلك ولم يكن قد أضر بها والجأها الى الافتداء الجاء فان كان منه ذلك واثبتت اذانيته لها فمن حقها ان تسترحع ما اعطته من مال ويبقى الطلاق نافذا » هل يتطابق هذا مع القوانين الجاري بها العمل في بلادنا ؟ اما في الطبعة الاولى (ص. 104) فاننا نجد فقرة وقع حدودها في الطبعة الثانية للكتاب حاء فيها « هذا وان محلة الاحوال الشخصية تبعا للظروف الاجتماعية وحماية للمرأة والاناء من سوء تصرف وتعسف بعض الأزواج ضيقت الطرق العملية للطلاق وأوحشت ان يكون ايقاعه لدى المحكمة ».

اما دروس المرأة والحقوق الشخصية كالشهادة والارث وعقد الزواج والعقود المالية فقد حذفت في الطبعة الجديدة لاسباب لا علم لنا بها. ما ذكرنا ليس الا أمثلة وعينات تؤكد أن ما اصاب الكتاب والرامج من تشويه وحذف لكل ما يمكن ان نعتبره تنويرا تم بفعل فاعل وعن سابقة قصد واضمار، هذا التشويه تم في ظرف سياسي استهدف مقاومة اليسار بادوات مهترئة والعمل على صوغ الناشئة صياغة تنأى بهم عن كل اجتهاد او تفكير او حوار في هذا الاطار ادرج ضمن المقرر في السنة الدراسية 76/75 محاور تسفه المذاهب الحديثة وتستهين بالعقل وبادوات المعرفة وتشتتم رواد الفكر الانساني وقادته وقد تم هذا التحوير في عهد اتسم بالغوغائية الامر الذي ادى الى انهيار المستوى العلمي لمدارسنا وطفغيان السهولة فيها فصيحج جيل هذه العشرية صياغة من أبرز مميزاتا :

- ضعف فادح في كل اللغات عربية وفرنسية..

- غياب الروح النقدية لدى التلميذ بحيث اصبح الدرس اما خطبة

واعظ او املاء.

- فقدان الوارث العلمي والجد في البحث والارتقاء في احصاء السهولة عن طريق الالتحاء الى المسططات والملخصات

لكل هذه الاسباب لاعجب اذ وجدنا ليوم من هو مؤهل للدخول الى الجامعة يتكرر فعلا حديدا هو « شحط » ثم يصرفه

ان انهيار المستوى التعليمي ليس وليد ساعته او وليد برنامج واحد بقدر ما هو وليد العقلية العوائية التي صاغت ووصعت المقرر فهي مادة التربية الاسلامية يلحظ في محور المرأة ان ما قدم على اساس انه من الاسلام ليس كذلك وان ما قدم على اساس انه من الثواتر ليس كذلك وان ما قدم على اساس 'نه من الكليات ليس كذلك، فما قدم ليس الا رايًا وموقفًا اقلًا يستهدف مواجعة مشروع التحديث والعصر والحركات السلفية تنازلت ان طوعا او كرها عن كل شيء في مجتمعاتها لاسها لا تملك ان تقدم لها سوى الكلمات الفحمة التي لا معنى لها ان نرلناها على ارض الواقع فهي تمارس سياسة بدون برنامج، هذه الحركات ان تارلت عن الاقتصاد والسياسة والثقافة وغير ذلك فانها بقيت متمسكة بالواحد بكل ما يتعلق بالاسرة والرواج والاباء لاسها المدحل للتحكم في المجتمع والسيطرة عليه، ولهذا السبب فشلت جل المحاولات التجديدية التي لامست قواين الاحوال الشخصية ووقع التراجع عنها فهي العراق اصدرت السلطة الحديدة عقب ثورة 1959 « قانونا للاحوال الشخصية يمع الزواج ناكثر من واحدة الا في ظروف خاصة وبعد موافقة القاضي... كما نص القانون الحديد على ان للانات في الارث حقوقا مساوية لحقوق الذكر ولما كانت هذه التشريعات في رأي العناصر المحافظة تدابير شديدة التطرف فقد قاومتها بعنف وعماد بل اسها كثيرا ما تجاهلتها عند التنفيذ وعليه عمد حزب البعث بعد القضاء على النظام القاسمي سنة 1963 الى

تعديل قانون الاحوال الشخصية والغاء البنود التي تحظر تعدد الزوجات وتساوي بين الاناث والذكور في حقوق الوراثة وذلك على اساس اها مخالفة للتشريع القرآني»⁽³⁾.

ورغم ان مجلة الاحوال الشخصية لدينا لم تتناول قضايا الارث والتسوية فيه بين الذكور والاناث فان الحملات ضدها لم تتوقف منذ صدورها سنة 1956، وان خفتت الاصوات المعارضة في فترة رئاسة الحبيب بورقيبة فاشا عادت بقوة بعد الساع من نوفمبر الى المطالبة بالغاؤها او الغاء البعض من فصولها في انتظار الاجهاز عليها ولم تكف هذه الاصوات عن النعيق الا بعد خطاب السيد رئيس الجمهورية في اختتام الحملة الانتخابية للثاني من افريل 1989 الذي اعلن فيه بصراحة ووضوح عن التزامه والتزام السلطة بالمحافظة على مجلة الاحوال الشخصية باعتبارها مكسا من مكاسب الاستقلال التي لا يجوز التفريط فيها.

ان ما يقدم في مدرستنا باعتباره موقفا للاسلام من قضية المرأة ليس الا موقف الاتهامات الاسلامية المتطرفة التي تمكنت من الاندساس في اللجان وساهمت في الانقضااض على عقول ابنائنا وصياغتها صياغة لا علاقة لها بالعصر او العلم او المعرفة وقدمت تصوراتها على اساس اها الاسلام وكل مخالفة لها تعني الارتداد والكفر، هذا الهمم الجامد المتحجر الذي لم يعرفه اسلافنا ادى في هاية الامر الى سيادة التعبير والقياس. فما هي الاسباب التي ادت الى هذه الوضعية ؟ وكيف السبيل الى معالجتها ؟

(3) بحوث في الثقافة الاسلامية، مجيد خدوري، الدار المتحدة للنشر ط 1 بيروت 1979 ص 100 و 101

وهل ان تعويض الدروس كاف للقضاء على هذه التصورات او ان القضية اعمق وتتناول اسلوب ومهجية الطرح والتحليل ؟ وكيف لنا ان نوفق بين ما عليه القوانين السائدة والمناهج الدراسية المتخلطة عنها ؟ في تقديرنا ان طرق موضوع المرأة يحب ان يصدر اساسا بعد ان نصع في اعتارنا :

I- ان احكام المعاملات الواردة في الص على سبيل التعميم او التخصيص او الاطلاق او التقييد الهدف منها تحقيق مصلحة العباد وهي مقدمة حتى على النصوص ذاتها يدل على ذلك ما ذكر نجم الدين الطوفي اثناء شرحه لحديث الرسول (ص) لا صرر ولا صرار يقول . « وانما يدل على تقديم رعاية المصلحة على النصوص والاجماع على الوجه الذي ذكرناه وحوه، احدها ان مكري الاجماع قالوا برعاية المصالح فهي اذا محل وفاق والاجماع محل خلاف والتمسك بما اتفق عليه اولى من التمسك بما يختلف فيه

والوجه الثاني ان النصوص مختلفة متعارضة فهي سبب الخلاف في الاحكام المدموم شرعا ورعاية المصالح امر حقيقي في نفسه لا يختلف فيه فهو سبب الاتفاق المطلوب شرعا فكان اتباعه اولى »⁽⁴⁾ الامر الذي يعني انه كلما تعارضت المصلحة مع نص من النصوص الا ووجب تأويل هذا الاحير واعمال النظر فيه « فالمصلحة وباقي ادلة الشرع اما ان يتفقا او يختلفا فان اتفقا فيها ونعمت كما اتفق النص والاجماع والمصلحة على اثبات الاحكام الخمسة الكلية الضرورية وهي قتل القاتل والمترد وقطع يد السارق وحد القادف والشارب ونحو ذلك من الاحكام التي وافقت

(4) المصلحة في التشريع الاسلامي ونجم الدين الطوفي، مصطفى زيد دار الفكر العربي ط 1 مصر 1954 الملحق ص 35

فيها ادلة الشرع المصلحة وإن اختلفا فإن امكن الجمع فاجمع بينهما، مثل ان يحمل بعض الادلة على بعض الاحوال والاحكام دون بعض على وجه لا يحل بالمصلحة ولا يفضي الى التلاعب بالادلة او بعضها وان تعذر الجمع بينهما قدمت المصلحة على غيرها لقوله (ص) (لا صرر ولا ضرار) وهو حاص في نفي الضرر المستلزم لرعاية المصلحة فيحت تقديمه لان المصلحة هي المقصودة من سياسة المكلفين ثابتات الاحكام وباقي الادلة كالوسائل والمقاصد واجبة التقديم على الوسائل»⁽⁵⁾

ان ما ذهب اليه الطوفي لا يتناول سوى المعاملات اي ما يتغير بتغير الاحوال اما العقيدة والعبادة فيعير مشمولة بما قال لانها ثوابت لا تطلها عوامل التحول فهي واقعة خارج الرمان وحارج المكان، يقول الطوفي « واما اعتبرا المصلحة في المعاملات وبحوها دون العبادات وشهها لان العبادات حق للشرع حاص به ولا يمكن معرفة حقه كما وكيف ورمانا ومكانا الا من جهته فيأتي به العبد على ما رسم له ثم هذا انما يقال في العبادات التي تحفى مصالحها عن محاري العقول والعبادات . اما مصلحة سياسة المكلفين في حقوقهم فهي معلومة لهم بحكم العادة والعقل فاذا رأينا دليل الشرع متقاعدا عن افادتها علمنا اننا احلنا في تحصيلها على رعايتها كما ان النصوص لما كانت لا تفني بالاحكام علمنا اننا احلنا بتمامها على القياس وهو الحاق المسكوت عنه بالمنصوص عليه لجامع بينهما»⁽⁶⁾.

بوصوح كامل يتقدم الطوفي مند بداية القرن الثامن للهجرة قائمة المحددين الدين هالمهم ما عليه المسلمون من حمود وتخلف وحهالة وكانت

(5) المصدر السابق الملحق ص 46

(6) المصدر السابق الملحق ص 48

ضريبة شجاعته ان طورد وأوذى واتهم في دينه واهاجوا عليه العامة والدهماء، بعد ان اشاعوا عنه انه شيعي ورافضي كذلك.

هذا الاسلوب الذي يفصل ثوابت الدين عن متغيراته يجد رجعة لدى البعض من فقهاءنا فيما بعد وان كانوا يقولون به ففي تحف واحتشام خوف هيجان الرعاع والهمج، في القرن السابع عشر قال الزرقاني في شرحه للموطأ « ولا غرو في تبعية الاحوال للاحكام »⁽⁷⁾.

يقول اس عابدين الفقيه الحنفي المتوفي سنة 1252هـ / 1837م عند حديثه عن شروط الاجتهاد في رسالته « نشر العرف في بناء بعض الاحكام على العرف » « انه لا بد فيه من معرفة عادات الناس فكثير من الاحكام تختلف باختلاف الرمان لتغير عرف اهله أو لحدوث ضرورة او فساد اهل الزمان بحيث لو بقي الحكم على ما كان عليه اولاً للزم منه المشقة والصرر بالناس ولخالف قواعد الشريعة المبينة على التخفيف والتيسير ودفع الضرر والفساد لبقاء العالم على أتم نظام واحسن احكام »⁽⁸⁾.

ثم يذكر بعض الامثلة للدلالة على ان الاحكام تتغير لتغير العرف والعادة من ذلك مثلاً. « مع النساء عما كن عليه في زم النبي ﷺ من حضور المساجد لصلاة الجماعة وافتاؤهم بمع الزوج من السفر بزوجه وان اوفاهما المعجل لفساد الزمن .. (فان قلت) العرف يتغير ويختلف باختلاف الازمان فلو طرأ عرف جديد هل للمفتي في زماننا ان يفتي على وفقه ويخالف المنصوص في كتب المداهب وكذا هل للحاكم الان العمل بالقرائن (قلت) مبني على هذه الرسالة على هذه المسألة فاعلم ان

(7) الزرقاني على الموطأ طبعة القاهرة ج 1 ص 360

(8) مجموعة رسائل ابن عابدين دار احياء التراث العربي لبنان ج 2 ص 123

المتأخرين الذين خالفوا المنصوص في كتب المذهب في المسائل السابقة لم يخالفوه الا لتغير الزمان والعرف وعلمهم ان صاحب المذهب لو كان في زمنهم لقال بما قالوه مما يستخرج به الحق من ظالم او يدفع دعوى امتنعت ونحوه⁽⁹⁾

اما جمال الدين الافغاني المتوفى سنة 1314 هـ 1897م، تلك القمة التي لا تبارى في الفكر الاسلامي الحديث وضوحا وعقلانية وحرارة فانه يرى ان الحكم والسلطة السياسية لا يمكن ان يتركها لهُوى الافراد او معتقداتهم بل يجب ان يصدرها عما هو مشترك وموضوعي نحتكم اليه عند الاختلاف يقول : ومختصر القول أن الحكم للعقل والعلم،⁽¹⁰⁾ مصيفا لما ذكر قوله « وتبديل الاحكام بتبديل الزمان »⁽¹¹⁾

وهذا يوسف القرصاوي وان كان من دعاة السلفية الشيطيين فقد تخطى الى هذه المسألة وعالجها بشكل ملئت للنظر في كتابه « الصحوة الاسلامية بين الجحود والتطرف » يقول : « ولكن في غير العبادات المحضة خاصة - اي في مجال العادات والمعاملات ننظر الى العلل ونلتفت الى المصالح والمقاصد المنوطة بالاحكام فاذا اهتمدنا اليها ربطنا الحكم بها اثباتا ونفيا فان الحكم كما قالوا يدور مع علته وجودا وعدما »⁽¹²⁾ .

هذا الصوت المتحرر وان كان اقلية على مدى تاريخنا فانه كان قويا لقوة حخته وسلامته منهجه هذا الصوت يعمل جهلة آخر الزمان ومتطرفيه على

(9) المصدر السابق ج 2 ص 124 و 126

(10) خاطرات جمال الدين الافغاني دار الحقيقة ط 2 بيروت 1980 ص 83

(11) المصدر السابق ص 165

(12) الصحوة الاسلامية بين الجحود والتطرف كتب الامة عدد 2 ط 3 قطر 1402

خنفه عن طريق ترويج مفاهيم ليست من الدين في شيء ولا تترجم عن اي مقصد من مقاصده بل هي حصيلة خليط عجيب من سوء الفهم وقلة الرأي وجهل باللسان العربي وافتئات على الشرع وتجريء على صاحبه ومعاداة للعصر والمستقبل وليّ للعتق الى الماضي وهروب من تحمل المسؤولية لكل هذا لا عجب إن وجدنا اليوم مدرستنا تعلم اباءنا ان ضرب المرأة جائز وان مهمتها لا تخرج عن التزين للرجل والانجاب والطبخ ورد في الكتاب المدرسي للسنة الرابعة ط 1981 ص. 95 . « والضرب يشترط فيه ان يكون خفيفا غير مؤذ كما ان اباحته تحمل على حال الضرورة وحين لا يجد الرجل مفرا من هذا التأديب . . وانما يباح الضرب لان بعض النساء يتأدبن به ولا يتأدبن بغيره . »

II - ابتكر الفقهاء العديد من القواعد الفقهية التي تحدد أسلوب الفهم وطريقة استنباط الحكم، هذه القواعد اتجهت في عمومها الى التقييد والحصر ومع الانسان من اعمال النظر في النص الا في حدود لا يتجاوزها من ذلك مثلا ابتكارهم لقاعدة : « العرة بعموم اللفظ وليس بخصوص السبب » الامر الذي يعني ان الجواب عن سؤال محدد من طرف الرسول (ص) يصبح حكما عاما ينسحب على المؤمنين جميعا يقول عبد الوهاب خلاف : « اذا ورد في النص الشرعي لفظ عام ولم يقم دليل على تخصيصه، وجب حمله على عمومه واثبات الحكم لجميع افراده قطعا فان قام دليل على تخصيصه وجب حمله على ما بقي من افراده بعد التخصيص واثبات الحكم لهذه الافراد طنا لا قطعاً ولا يخصص عام الا بدليل يساويه او يرجحه في القطعية او الطبية » (13)

(13) علم اصول الفقه دار القلم ط 10 الكويت 1972 ص 181

ان التعميم واعتماد الفهم اللغوي وحده دون التفات الى اسباب النزول ومناسبته ومحل الخطاب والمخاطب يؤدي حتما الى الانحراف بالنص عن مقصد الشارع من ايراده وسحب الحكم حتى على الوقائع التي لا تتوفر فيها الشروط المطلوبة لذلك، هذا التعميم ادى بالمدارس الاسلامية الحديثة وبتلامذتها الى الانغلاق الذي ترى نواتجه في كتب الدعاة من ذلك ان يوسف القرضاوي كان يتحدث في ندوة عن المرأة ولباسها فقام احد الحاضرين وقال : « يجب ان يكون من زي المرأة جلباب تدني منه عليها، ويعني بالجلباب ثوبا خارجيا اضافيا كالعباءة او الملاءة ونحوها قلت (القرضاوي) له : الجلباب ليس عاية في ذاته ولكن المهم هو اللباس السابغ الساتر لكل ما أمر الله ستره أيًا كان اسمه او شكله فهذه وسيلة تختلف باختلاف البيئات والازمان. بيد ان صاحبي صاح في وجهي كالجمل الهائج قائلا ولكن هذه وسيلة نص عليها القرآن في قوله تعالى (يدنين عليهن من جلابيبهن) (الاحزاب 59) فليس من حقنا ان نبدها بغيرها، قلت له ان القرآن الكريم قد ينص على بعض الوسائل لانها هي القائمة والمعمول بها في وقت نزوله لا ليتبعنا باتخاذها ابد الدهر فاذا وجد ما هو مثلها او خير منها فلا حرج في تركها واتخاذها»⁽¹⁴⁾ كما اورد حسين أحمد أمين نواتج اخرى لهؤلاء الذين لا يعرفون من النص سوى ظاهره دون الالتفات الى المناسبة وسبب النزول والظروف الحافة بذلك يقول : « قال رابع اذا كنت تدعي الاسلام فلم لا ترتدي الزي الاسلامي ؟ رفعت حاجبي متظاهرا بالدهشة وقلت اهناك زي اسلامي ؟ قال نعم الجلباب الابيض الذي كان يرتديه الرسول (ص) قلت اما كان يرتديه ابو جهل ايضا وابو لهب وامية بن خلف وعقبة بن ابي

(14) الصحوة الاسلامية بين الجحود والنظر ص 153

معيط وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ؟ انه زي جاهلي يا صاح وكذلك
 اللحي لحي الحاهلية اصف الى ذلك ان الله تعالى قال في سورة الانعام
 (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) وليس البدلة مما فصل الله لما تحريره
 وبالتالي فليس هو بالحرام اصلا او بالذي ينفي صفة الاسلام عن
 مرتديها⁽¹⁵⁾ ويتناول حسين أمين قضية الحجاب من نفس المنظور فيستع
 اسباب نزول الايات بعد حصرها ليخلص في النهاية الى القول بان
 الحجاب ليس من الاسلام وانه من مبتكرات فقهاء الفرس والاثراك ومن
 تبعهم من العرب الذين لجؤوا الى ترويج هذه الاوهام عن طريق
 ختلاق الاحاديث المكذوبة ويختتم حسين أمين دراسته القيمة بما يلي:
 ولئن الشيق حقا ان نلاحظ انه في حين تمكنت الحكومات والمجالس
 شرعية في الدول الاسلامية بسهولة بالغة ودون ادنى حاجة الى تبرير
 رايضا ان سن التشريعات والقوانين المدنية والتجارية والجنائية التي لا
 صلة لها بنص القرآن عليه في هذه المجالات كان كل تعديل مهما هان
 شأنه في قانون الاحوال الشخصية، مما يستوجبه تطور الظروف واحوال
 العصر، يلقي معارضة ضارية وغضبا عارما كثيرا ما افلح في تعطيله او
 الغائه والسبب في ذلك في رأينا هو ان معظم الطبقات وجدت في تطوير
 التشريعات المدنية والتجارية ما يخدم مصالحها، وفي تطوير الاحكام
 الجنائية ما لا يمس مصالحها من بعد او قريب فدفعها ذلك الى تجاهل
 مناقضتها للاحكام القرآنية ما التخلي عن المفاهيم الفارسية والتركية التي
 تحمل من المرأة أسيرة في قصة الرجل وفي حكم الامة له وهو ما يعي كما
 سبق القول تخلي الرجل في مجتمعنا عن المجال الوحيد المتبقي له للممارسة

(15) حول الدعوة الى تطبيق الشريعة الاسلامية دار النهضة العربية بيروت 1985
 ص 160 و 161

سلطانه واستبداده والتنفيس عما يشعر به من قهر سياسي واجتماعي واقتصادي فقد رآه الرجال وثيق الصلة بالاسلام واعتبروا مقاومته واجبا مقدسا يحتمه الدين» (16).

هذا الاسلوب الذي يستهدف التصييق وتوسيع دائرة التحريم بسحب الحكم على الدلالات المتعددة للفظ ومعانيه دون اعتبار للجافات والقرائن يرفسه حتى بعض المشهود لهم بالتفقه في الدين واحكامه ممن لا يمكن ان يقدح فيهم قادح يقول الشيخ الطاهر بن عاشور « ومن هنا يقصر بعض العلماء ويتوكل في حصص خاص من الاعلاط حين يقتصر في استنباط احكام الشريعة على اعتصار الالفاظ ويوجه رأيه الى اللفظ مقتنعا به، فلا يزال يقلبه ويحلله ويأمل ان يستخرج له ويهمل ما قدماء من الاستعانة بما يحف الكلام من حافات القرائن والاصطلاحات والسياق وان أدق مقام في لدلالة وأحوجه الى الاستعانة عليها في مقام التشريع» (17).

وفي هذا الاطار كذلك يقول محمد سعيد العشماوي في دراسة له عن الربا ان هنالك من « يعمد الى انتزاع بعض آيات القرآن من السياق الذي ترلت فيه وفصلها عن أسباب النزول فصلا تاما واستعمالها تبعا للتركيب اللعوي وحليها او وفقا للتكوين اللفظي دون سواء ويستند اصحاب المذهب وقد كثروا الى قاعدة فقهية تقول ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهذه القاعدة قاعدة فقهية قال بها فقهاء اي شر وليست قاعدة شرعية وردت في القرآن الكريم او حاءت في احاديث النبي (ص) ومن شأنها كما سلف ان تقطع الايات من السياق وأن تفاصل بين

(16) المصدر السابق ص 87

(17) مقاصد الشريعة الاسلامية نشر الشركة التونسية للتوزيع تونس 1978 ص

آيات القرآن وتباعد بين أجزائه مع ان القرآن كل لا يتفاصيل وجمع لا يتحزأ ولا يجوز تفسير آية آية فيه او استخراج اي حكم منه الا باتباع المنهج الاصولي السليم الذي فهمه المسلمون الاوائل وعملوا على مقتضاه وابرز مثل للنتيجة التي توقعها ابن عباس وادركها عمر بن الخطاب اذا لم تفسر تعا لاساب التنزيل من اختلاف في التفسير واضطراب في التأويل ثم اقتتال على ذلك وهو ما يحدث بالنسبة للاية التي هي صميم هذا البحث (وأحل الله البيع وحرم الربا) فما لم يفهم المسلمون هذه الاية بالمنهج الاصولي السليم ويقومون بتفسيرها وفقا لاساب تنزيلها فان النتيجة لا بد ان تكون وقد كانت تحريم غير المحرم وتحليل غير الحلال والتصديق على الناس في أرزاقهم ووصمهم بشبهة الحرام في كل كسب وررع الفتنة في المجتمع وحجب المسلمين عن كثير من الاعمال الاقتصادية المشروعة والاتجار بدعوى الحلال والحرام لتأكل حصة من الناس ذهب المسلمين في بطونهم المتحمة بيما يفرص الشرفاء المصللون على انفسهم الجوع والحرمان محافة ان يقعوا في محصور لا وجود له في الحقيقة وانما هو وهم يتحر به المتاجرون ويتزايد به المرادون لصالحهم الخاص ولصوالح دينا المال التي تعيهم»⁽¹⁸⁾

فحتى لا تكون براعما في محور المرأة رجع الصدى لقول الشاعر .

ما للساء والكتابة والعمالة والخطابة
هذا لا وهن منا أن ييتس على حابة

(18) الربا والفائدة في الاسلام، دار سيناط 1 القاهرة 1988 ص 25 و 26

وحتى لا تكون المرأة في وحدان شعبا ذاك الصلح الاعوج وحتى لا تكون المرأة عالة على الرجل انا اوروها او وليا وحتى لا تكون المرأة وعاء للاحباب والاحصاء فقط لا مندوحة لنا عن .

أ - التمسك بمحله الاحوال الشخصية والعمل من أجل تطويرها في اتجاه التأكيد على المساواة بين الرجل والمرأة في الحقوق والواجبات .
ب - الدفاع عن حق المرأة في الشغل لانه وحده يحدد مصمون الحرية ويعطيها بعدها الحقيقي ويجعلها مكسا غير قابل للتراجع .

ج - دعوة القوى الوطنية والديمقراطية الى تحمل واحبها في نقد الفكر السلفي والترويج لحقوق الانسان واشاعة قيم العدالة والتعدد والتسامح والعقلانية في محيطنا لان صحة اي فكرة وصلاحياتها لا يظهرها التناسق الداخلي بين مكوناتها بل قدرتها على حوض المعارك والانتصار وتسفيه الاراء والافكار المناقضة كأداة صالحة لفصح المناهضة من ناحية وصالحة للنساء من ناحية اخرى
وهل ذلك تعزيز .

«الصحافة» بتاريخ 16 و 17 ماي 1990

نداء من أجل الديمقراطية

إثر انتخابات الثاني من أبريل 1989 وبعد أن كشفت حركة « النهضة » الازدواجية التي نعيشها بشكل يفقأ العين وبعد ان انضحت خطورة الاهداف التي تعمل من أجل تحقيقها نشرت هذا النداء في التاسع من افريل 1989 دعوت فيه الى قيام جبهة حول السيد رئيس الجمهورية لمساندته من ناحية ومساعدته على الوفاء بما تعهد به من محافظة على مكتسبات الاستقلال ومواصلة للتمشي الديمقراطي وتطوير لحقوق الانسان، هذا النداء نعيد نشره ولن نغفل ذلك لاننا كتبناه يوم كان الجميع الا من رحم ربك يمارس سياسة سحب البساط.

خرجت حركة الاتجاه الاسلامي (النهضة حاليا) من محتتها الاخيرة مع السلطة السابقة أشد صلالة واستطاعت استثمار التعسف الذي طالها لجني أكبر قدر من التعاطف الشعبي الذي حولته الى مكاسب سياسية بعد تحول الساع من نوفمبر، هذه المكاسب حصلت عليها في ظرف وجيز لا يتجاوز السنة اد تمكنت من .
- الحصول على تأشيرة قانونية لمنظمتها الطالبة.

- اكتساح الاتحاد العام التونسي للشغل واحتلال المواقع فيه تحت لافتة هي غير لافتتها (اصدقاء، مستقلون .).

- القيام بحملة انتخابية مبهرة في حل الدوائر، لفتت الانتباه بحس تنظيمها والانضباط التام الذي أبداه المساهمون والمعدون لها.

- تدريب مناضليها وكوادرها على العمل السياسي العلي استعدادا للحروج من السرية التي حكمت تصرفات الحركة ولا زالت لحد الآن، فأحر بيان أصدره الاستاذ راشد الغنوشي تكفل بإيصاله لصحيفة ما شاب لم يتجاوز العشرين من عمره اخفاء بعناية في ثيابا أدبائه وسط محلة تحمل صورة السيد رئيس الجمهورية

- جر الاحزاب جميعها دون استثناء الى استعمال الخطاب الاحواني وترويجها، وانقاء الحملة الانتخابية في اطار الهوية والاسلام والاحلاق. - قياس رد الفعل خصوصا لدى السلطة ومدى تقبلها للخطاب الذي روحه المستقلون، كالدعوة لالغاء مجلة الاحوال الشخصية وتطبيق الشريعة وضرب الوحدة الوطنية بالتركيز على الايمان والكفر كمحددتين لواحات وحقوق المواطن . . وتعديله اذا لزم الامر، وفي هذا الاطار صدر بيان عن زعيم الحركة يؤكد استقلالية المستقلين عن حركته المستقلة عن هؤلاء المستقلين.

حملة هذه المكاسب السياسية التي وضعتها الحركة في خانة انتصاراتها ما كان لها ان تحصل لولا الاحطاء وسوء التقدير من جانب السلطة الحديدية وانتهازية الاحزاب خصوصا منها التي تدعي الانتساب الى الديمقراطية واليسار والليبرالية

اثر تحول الساع من نوفمبر عملت السلطة الحديدية بكل ما اوتيت من جهد وقوة على نزع الفتيل الذي كاد ان يؤدي بالبلاد الى حمام من الدم

فأفرغت السجون واستصدرت القوانين العديدة ضمانا لحقوق المواطن وتأكيذا على حقه في المساهمة في صوغ حياته ومستقبله وتمت المصالحة بالاجماع الذي حصل حول البيان التأسيسي للعهد الجديد.

لكن هل أن التوفيق الذي حالف السلطة الجديدة في مجال الحريات وحقوق الانسان كان كذلك حليفها عند التعامل مع المسألة الدينية ؟ . في هذا المجال يتحتم استيعاب الدرس التاريخي الذي نستخلصه من مسيرة الحركات الاصولية في مصر او السودان او الباكستان.

كان عبدالناصر يجهد نفسه ونظامه لتحطيم هيكل الاخوان المسلمين وتنظيمهم وقد نحح في ذلك الى حد ما ، الا انه في نفس الوقت كان يرمى التربة التي تثبتهم ولهذا السبب عادوا الى السطح في اول فرصة لان القضاء على الشكل السياسي لايدولوجية معينة يستلزم في البدء القضاء على أصولها الفكرية وتحريب فضائها المعرفي.

أما السادات فقد حاول تجنيدهم لحسابه فأخرج من بقي منهم في السجون ومكنهم من مجلة هي الدعوة وسمح لهم بالعمل في الجامعات وغيرها . وكان يصف نفسه بالرئيس المؤسس ودولته بدولة العلم والايمان . بقي التفاهم قائما بين الطرفين الى ان شعر الاخوان بانه آن الأوان للاشتغال لحسابهم ، ولما منعهم السادات اجهزوا عليه في امجد أيامه وبيز افراد جيشه .

كما تحالفوا مع السادات في فترة ما تحالفوا مع أعنى الطغاة واكثرهم استبدادا وقهرا لشعوبهم ، اسماعيل صدقي في مصر وضياء الحق في الباكستان والنميري في السودان .

طيلة تاريخهم وعلى اختلاف تنظيماتهم وتباين مواقعهم ، استهدف الاخوان المسلمون تطبيق الشريعة الاسلامية ، من أجل ذلك أباحوا

لأنفسهم التحالفات اللامبدئية حتى مع اسوأ الانظمة وأرذلتها وأجازوا لأنفسهم مغالطة شعوبهم فيظهرون غير ما ييطنون، يقبلون مجلة الاحوال الشخصية وبعد تسعة أشهر يكفرون على رؤوس الملا من اصدرها، ويبررون باسم الدين اعدام شيخ تجاوز الخامسة والسبعين من العمر لانه خلفهم الرأي قائلا لا لتطبيق الشريعة وهم يدعون الدفاع عن الحرية هنا في تونس.

فالاخوان المسلمون تحت اي راية يسيرون وفي اي جبة يخفون دأبهم الدعوة لتطبيق الشريعة ووسيلتهم مرونة سياسية عجيبة وقدرة على التلون شنيعة وتأقلم فظيع مع كل الاوضاع والظروف. في مصر دخل الاخوان البرلمان واعدادا لذلك تحالفوا مع جميع الاحزاب. انخرطوا فيها زرافات ووحدانا، عرفوا كل الاحزاب الوفد والاحرار والشعب ولم ينج منهم سوى التجمع لانه يسار والحزب الوطني لانه حاكم.

في تونس عمل الاخوان حثيثا من أجل الحصول على الشرعية القانونية فأشاعوا خطانا قياديا بعيدا كل البعد عما عرف عنهم وأبدلوا تسميتهم وأمضوا الميثاق خاتمين كل الذي ذكرت بالدعوة الى الدخول في ائتلاف مع الحزب الحاكم ولكنهم في نفس الوقت أعدوا بدائلهم فظهرت قوائم المستقلين التي كشفت المستور ورفعت الحجب عن الخطاب السائد لديهم والمونولوج الدائر بينهم ليصدر زعيمهم البيان الشهير الذي تبرأ فيه من المستقلين.

في تقديرنا ان سلطة العهد الجديد يجب ان تميز بين :
(أ) الشكل السياسي للفكر الديني اي التنظيم والخطاب والبرنامج .
(ب) الخلفية الذهنية والايديولوجية الدينية التي يستمد منها التنظيم قدرته على التجنيد وترويج الفكر.

من الخطر دعم الارضية والخلمية التي تقدم للفكر السلفي هدية في طبق بحيث يصبح اكبر مستفيد من وسائل الاعلام السمعية والمرئية والصحافة وغير ذلك عن طريق التركيز على المفاهيم الدينية وتقديم شكل من الثقافة البائسة التي تخدم الاخوان المسلمين وتمدهم بمعين لا ينضب من الحضور في البيت والمدرسة والشارع، وحتى اولئك الذين تعتبرهم السلطة من رحاها ليسوا كذلك لانهم يخدمون في نهاية الامر المشروع السلفي

ويحد المشروع السلفي في العرص ممن يتروون منه شكلا مساندة قوية تصل في البعض من الاحيان حدود المطالبة بالغاء البعض من قوانين الدولة.

نقطة اساسية اخرى تتمثل في دعوة السلطة الى الفصل بين الدين والسياسة ولكنها في نفس الوقت تربط بين الاسلام والدولة باعتبارها حامية له مؤكدة ذلك في خطابها المرة تلو الاخرى.

ان السياسة شأن عام يستهدف السلطة وادائها فكيف يمكن ان تكون المنافسة حولها مبراة من استعمال الدين في نفس الوقت الذي تكون فيه هي راعيته ومروجته.

اما الاحزاب السياسية الموجودة فانها تعاملت بانتهازية فجدة مع الفكر السلفي لا يختلف في ذلك من ينسب نفسه لليمين او يدعي يسارية واهية، فاذا وصعنا في الاعتبار ان هذه الاحزاب تبطن معاداة الثقافة وتمارس سياسة يومية لا تتجاوز رد الفعل، ليس لها اي هدف استراتيجي يحرط فيه تكتيكها من احل مشروع محتمعي تقترحه، يصحح مبرا لداعية الليبرالية ان يظهر متلصرا في حملة انتحائية ليلقي على اسماعها خطبة جمعية مؤشرا بذلك على فكر كسيح لطقة كسيحة

اما اليسار فحالـه أشنع وأشد فضاغة فهذا يطلب ودا مفقودا لن يحصل عليه من طرف كهنة الفكر السلمي وذاك يدعي ان الصادقية كانت أداة التغريب.

ومهما يكن من أمر هؤلاء فان مجتمعنا المدني مهدد اليوم من طرف اولئك الدين لم يرفعوا بعد سيف الحلال والحرام وان لوحوا به فهذا القدر من الحرية الذي ننعم به وعمل جميعا من أجل تطويره وتثبيته لن يبقى له اثر اذا ساد قولهم « لا حكم الا لله ».

اما المكاسب القليلة التي تحصلت عليها الاسرة من خلال مجلة الاحوال الشخصية والتي لم تدخل بعد ضمن السيج الاجتماعي فان الفكر السلمي وجه ولا يزال يوجه لها سهام النقد والتشكيك في انتظار العائها

ان التعايش السلمي الذي يدعو اليه البعض بين المطلق والسبي ليس الا وهما في رأس فائله

فمن أجل حماية مجتمعنا من ردة سلفية تعود به الى القرون الوسطى ومن أجل تثبيت الديمقراطية التي تقتضي الايمان بالسببية بطريقة وممارسة . ومن أجل أن تبقى توسسا كما كانت وكما يحب أن تكون أرض السامح والاعتدال

دعو الى قيام جبهة عريضة يساهم فيها كل من يؤمن بسببية العمل والفكر الاساسيين ويقل الرأي المحالف مهما كان موقعه السياسي لحماية الوطن من كهنة الحلال والحرام ومساندة رئيس الجمهورية في المشروع المجتمعي الذي يسعى الى ترسيخ قيمه وعرفه في اختتام الحملة الانتخابية الرئاسية بقوله . « مجتمع التسامح الذي يقر حق الاجتهاد والاختلاف

والتنافس ويضع أسسا ثابتة للتشاور والتحكيم والحوار بما يقيه شر التصدع والفتنة » .

فالمرأة هذا « البهيم القصير » الذي يحاول الفكر السلفي ركوبه ليس في الواقع الا البداية لتلجيم المجتمع وسوقه سوق الحمير تحت أغطية متنوعة كتطبيق الشريعة او الحاكمية لله وغيرها من الالفاظ التي تسلب المواطن حقه في التشريع لنفسه وتمنعه عن حقه في قيادة مجتمعه . قال السيد رئيس الجمهورية : « لقد ظلت المرأة طيلة قرون عنصرا معطلا مشلولاً في مجتمعا واكتسبت في ظل دولة الاستقلال حقوقا تضمن لها انسانياتها ومواطنتها . وقد أكدنا اكثر من مرة احترامنا والتزام الدولة بالدفاع عن حقوقها ومكتسباتها وسنعمل على ترسيخها وتكريسها بل وتطويرها بما يضمن مشاركتها الفعالة الناجعة في نضال شعبنا من أجل التقدم والرفي » .

ان قيام جبهة كالتى ذكرت لمساندة السيد رئيس الدولة ومساعدته على الوفاء بتعهداته من ناحية وحماية مجتمعهما من السلفيين قدامى وجلد من ناحية اخرى ضرورة لا منلوحة عنها لكل من يعمل من أجل سيادة قيم التحرر وحقوق الانسان .

وهل ذلك بعزيز على مثقفينا ؟ .

الفهرس

- تقديم عز الدين المدني ص 3
- كلمة بمناسبة ص 7

الباب الأول

مقدمات الارهاب

ميس إيسن (البربري)

- | | |
|-------|--|
| 11 ص | 1 - في أصول التعامل مع الطائفة الاسلامية |
| 23 ص | 2 - ثوات الحركة الاسلامية |
| 37 ص | 3 - حشف وسوء كيل |
| 53 ص | 4 - النهضة والعنف |
| 69 ص | 5 - النهضة واحتمالات المستقبل |
| 85 ص | 6 - النهضة والحسانات المعلولة |
| 97 ص | 7 - كاد المريب ان يقول حدوبي |
| 107 ص | 8 - نداء لانقاذ الوطن |

الباب الثاني

كتابات القادة ومذكراتهم

- | | |
|-------|--|
| 121 ص | 1 - الدين لله والوطن للجميع |
| 137 ص | 2 - أزمة الحل الاسلامي وممرات الفكر الحديث |
| 149 ص | 3 - حدود الارهاب في فكر وممارسة الاحوان المسلمين |
| 161 ص | 4 - الخطاب والجهار في مذكرات الاحوان |

الباب الثالث

بيانات ومواقف

ص 181

ص 193

ص 209

- 1 - المسكوت عنه في خطاب الحركة الاسلامية بتونس
- 2 - كلمات هادئة إلى قواعد الحركة
- 3 - وسيعلم الذين ظلموا أي مقلب ينقلبون

الباب الرابع

دفاعا عن مجلة الاحوال الشخصية

ص 221

ص 235

ص 245

- 1 - الراكضون الى الوراء
- 2 - حقوق المرأة او الفرية الكبرى
- 3 - المرأة في برامج التعليم (السنة الرابعة مثلا).

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الاولى
تونس 1991

مكتبة
الجامعة
تونس



الابدياع القانوني
تونس في اوت 1991

39.

كلمة الناشر

في الوقت الذي يهدّد فيه تثار العصر
مكتسبات الوطن، وفي الوقت الذي
يلهث فيه المتطرفون للقضاء على
الأمن والاستقرار الإجتماعيين، وفي
الوقت الذي تجهد فيه قوى المجتمع
المدني وتلتقي من أجل حماية
مجتمعها من التفتت والتشردم، ومن
أجل المحافظة على المؤسسات القائمة
وتطويرها، ومن أجل تناول عقلائي
علمي للظواهر الإجتماعية والسياسية،
ننشر هذا الكتاب الأول من سلسلة
مفتوحة لكل الأقلام شعارها التعدّد
والعقلانية والتسامح.

الصحافة

Essahafa

La Presse

I S B N 9973-752-007

الثمن

2.000 د